

Память святого пророка Наума

Память 1/14 декабря



Святой пророк Наум, - один из двенадцати, так называемых, малых пророков, - происходил из Галилеи, из селения Елкоша¹. Главное содержание книги Наума есть пророчество о падении и гибели Ниневии², предсказание бедствий, какие праведный Господь наведет на сей город, и самое живое изображение окончательного и совершенного разрушения этого великого и сильно укрепленного города. Пророк Наум предсказывает разрушение Ниневии, как наказание за ее беззакония и особенно за разрушение Израильского царства и за хулу Сеннахирима³ на Иегову⁴. Таким образом, Наум повторяет то грозное пророчество, которое было изречено на Ниневию пророком Ионою; пророчество Ионы о гибели Ниневии (Иона 2:2) не было отменено, но лишь отсрочено. Ниневитяне, покаявшись на малое время после проповеди пророка Ионы, видя, что на них не сбылось его пророчество, снова обратились к прежним своим злым делам; этим они снова прогневали Бога и оскорбили Его долготерпение. Поводом к пророчеству послужило следующее: когда войско Сеннахирима было чудесным образом истреблено под стенами Иерусалима, и Сеннахирим с угрозою удалился, Евреи, хотя и рады были этому освобождению, но боялись, что Сеннахирим, разгневанный неудачею, снова соберет войско, даже больше прежнего, и снова явится, как угрожал, под стенами Иерусалима. Чтобы успокоить и ободрить народ Еврейский, пророк Наум и выступил с своей речью, в которой предсказал уже окончательную гибель Ниневии, которая будет разрушена сильным разливом вод, а сокровища города будут разграблены и истреблены огнем⁵.
Вся книга пророка Наума представляет из себя одно последовательное изложение грозного определения Божия о гибели Ниневии за то, что из нее произошел умысливший зло против Иеговы (т. е. Сеннахирим), а Иудейскому царству предсказывается освобождение от ига Ассирии. Затем следует описание осады и самое разрушение Ниневии и, наконец, разъясняется, что Ниневия вполне заслужила такую участь своим идолопоклонством, особенно же своим развратом и волшебством, чрез

которое она порабощала народы. Посему никакие средства защиты не спасут ее, и все народы будут радоваться, что избавились от такого жестокого притеснителя⁶.
Время служения пророка Наума относится ко второй половине царствования Иудейского царя Езекии, т. е. к 745-714 годам до Р.Х. (после разрушения царства Израильского).
О других обстоятельствах жизни пророка ничего неизвестно. По преданию, он умер на 45-м году жизни и был погребен в своей отечественной земле.

Кондак, глас 4:

Просветившееся духом чистое твое сердце, пророчества бысть светлейшаго приятелище: зриши бо яко настоящая далече сушая. Сего ради ты почитаем, пророче блаженне, Науме славне.

1 Почему пророк и называет себя Елкошеянином или Елкосеянином (Наум.1:1). По славянскому и другим первоодам пророк Наум значится сыном Елкесиевым; но большинство толковников (например, блаженный Иероним, св. Кирилл Иерусалимский, Епифаний и другие) принимают еврейское слово Елкоши (переведенное по-славянски "сын Елкесиев") за наименование места рождения Наума. По преданию, записанному блаженным Иеронимом, селение Елкоша находилось на севере Галилеи, в царстве Израильском.

2 Ниневия была главным городом Ассирийцев, с которыми Евреи тогда находились во враждебных отношениях. Ниневия лежала на восточном берегу реки Тигра в Месопотамии. Это был многолюднейший и богатейший город в древнем мире; имел около 84 верст в окружности.

3 *Сеннахирим* - царь Ассирийский, сын и преемник Салманассара, разрушившего царство Израильское.

4 Иегова (по слав. Сущий) - одно из имен Божиих. Оно означает самобытность, вечность и неизменяемость Существа Божия, и постоянно употребляется в Священном Писании об одном Истинном Боге.

5 Это пророчество о гибели Ниневии *от воды* и огня исполнилось буквально. Ниневия, осажденная врагами (Циаксаром, царем Мидийским и Набопалассаром, царем Вавилонским около 600 г. до Р. Хр.), три года стойко выдерживала осаду, и только разлив реки Тигра, подмывший городские стены, дал возможность врагам, прежде чем Ниневитяне успели воздвигнуть новую стену, войти в город и разрушить его до основания (Кн. прор. Наума гл. 3, ст. 14). Царь Ниневийский Сарданопал, отчаявшись в своем спасении и боясь плена, велел сложить в самом дворце большой костёр, собрал сюда все свои сокровища и сжёг себя вместе со всеми наложницами. Так исполнились грозные слова Наума и другого великого пророка Исаии (Исаия гл. 30, ст. 33)

6 Кроме пророчества о падении Ниневии в книге пророка Наума можно находить и мессианские черты: "Наум изрекает, - говорит блаж. Феодорит, - гибель Ниневии, ее войску и городу за то, что они, хотя и покаялись после проповеди Ионы, но вскоре забыли о ней и пошли с оружием на Израиля, но - продолжает он - есть в книге и пророчество о Спасителе такое: **"Поднимается на тебя разрушитель: охраняй твердыни, стереги дорогу, укрепи чресла, собирайся с силами"** (Кн. Наума гл. 2, ст. 1) (по-славянски: "взыде вдыхаяй в лице твое"), ибо как в Адама Бог вдунул дыхание жизни, так и Владыка Христос, возобновляя сей образ, "дунул" на Апостолов **"и говорит им: примите Духа Святаго"** (Иоан.20:22). Поэтому и под всем сокрушенным царством Ассириян, в книге Наума, мы разумеем власть дьявола, побежденную Владыкою Христом, а под ликующим Иудею разумеем ликующую о спасении вселенную". - За богослужением правосл. церкви книга прор. Наума не употребляется.

Профессор Александр Павлович Лопухин.

Толкование на книгу пророка Наума.

Глава 3

1-7. Размышляя о причинах грозного суда Божия над Ниневиею, изображенного в двух первых главах, пророк здесь указывает эти причины: а) в том, что этот преступный город беспощадно проливал кровь других народов (ст 1-3) и б) в том, что для покоренных им народов он служил развращающим соблазнительным примером в отношении идолослужения и пороков всякого рода (ст. 4-7). 8-13. Затем, непреложность определения Божия о гибели Ниневии и самую возможность этой гибели пророк доказывает: а) указанием на гибель другого

сильного города – Фив (ст. 8–10) и б) очевидную слабостью Ниневии, ничтожеством ее укреплений и сил пред лицом врага, являющегося орудием Бога Мстителя (ст. 11–13). 14–19. Наконец, еще раз утверждается неизбежность гибели Ниневии вследствие совершенной непригодности находящихся в ее распоряжении средств защиты; при этом гибель мировой столицы и мировой державы будет встречена единодушной радостью подвластных Ассирии племен, народов и стран.

Наум.3:1. Горе городу кровей! весь он полон обмана и убийства; не прекращается в нем грабительство.

Наум.3:2. Слышны хлопанье бича и стук крутящихся колес, ржание коня и грохот скачущей колесницы.

Наум.3:3. Несется конница, сверкает меч и блещут копыта; убитых множество и груды трупов: нет конца трупам, спотыкаются о трупы их.

Пред Богопросвещенным взором пророка встает целое море крови, пролитой Ниневиею и давшей ей имя «города кровей» (ст. 1, ср. [Иез 22.2–4](#)), а также обмана, насилия, грабительства. Как проповедник покаяния, пророк желал бы подвинуть Ниневию на путь нравственного самоисправления, но вместе с тем как Богопросвещенный провидец будущего, он видит всю невозможность исправления для Ниневии, дошедшей уже до последней степени падения, и это двойное чувство в отношении ее выражает нередко употребляемым пророками ([Ис 10.1](#); [Ис 18.1](#); [Иер 48.1](#); [Ам 6.1](#); [Мих 2.1](#)) горестным восклицанием «горе, увы!» (евр. гой), как позже с таким же восклицанием «горе» говорил о Ниневии же пророк Софония ([Соф 3.1](#)), почти уже современник исполнения грозного пророчества Наумова об этой столице Ассирии.

Наум.3:2. Слышны хлопанье бича и стук крутящихся колес, ржание коня и грохот скачущей колесницы.

Наум.3:3. Несется конница, сверкает меч и блещут копыта; убитых множество и груды трупов: нет конца трупам, спотыкаются о трупы их.

Но размышление пророка о причинах гибели Ниневии прерывается как бы уже слышимым и видимым приближением к ней неприятельского войска, и он дает неподражаемое по красоте, живости и разительности (если, конечно, читать речь пророка в еврейском подлиннике³) изображение стремительного движения этих исполнителей суда Божия над беззаконною Ниневиею: слышится свист конского бича, подобный землетрясению, топот колесничих колес, топот и ржание лошадей, быстрое, стремительное движение колесниц (ст. 2), а затем является и самый неприятель: стройными и бесчисленными рядами несутся всадники, блистая мечами, как пламенем, и копытами, как молниями (3а), а в конце всего выступает новая ужасная картина, как следствие предыдущей: пророк видит страшное место кровопролития и на нем – сначала множество павших, смертельно раненных и лежащих в предсмертной агонии, а затем – целые груды трупов, бесчисленное множество тел, о которые нельзя не споткнуться (3б). Так исполнится над «городом

кровей» непреложный закон Божия возмездия за всякое убийство (Быт 9.6), тем более за целое море пролитой крови.

Наум.3:4. Это – за многие блудодеяния развратницы приятной наружности, искусной в чародеянии, которая блудодеяниями своими продает народы и чарованиями своими – племена.

Наум.3:5. Вот, Я – на тебя! говорит Господь Саваоф. И подниму на лице твое края одежды твоей и покажу народам наготу твою и царствам срамоту твою.

Наум.3:6. И заброшу тебя мерзостями, сделаю тебя презренною и выставлю тебя на позор.

Наум.3:7. И будет то, что всякий, увидев тебя, побежит от тебя и скажет: «разорена Ниневия! Кто пожалеет о ней? где найду я утешителей для тебя?»

От изображения вины Ниневии в разного рода убийствах и кровопролитиях и наказания ее за эти преступления, пророк переходит к изображению другого рода преступлений Ниневии – «блудодеяния», евр. зенуним, LXX πορνεία, Vulg. fornicationes. Это выражение, как и весь вообще образ, под которым в ст. 4-м представлена Ниневия, может быть понимаемо двояко: в более узком, специальном смысле – применительно к пророческому воззрению на отношения Иеговы к Своему народу – Израилю, как на отношения брачного союза (Иез 16.8; Ос I-III гл), и на отпадение израильтян от истинного Бога и уклонение к идолопоклонству (Иез 16.30–31; Ос 1.1 – Ос 3.1) – в смысле идолопоклонства – и в смысле более широком. В первом смысле понимает рассматриваемое выражение блаженный Феодорит, когда причину гибели Ниневии называет «идольскую прелесть и великое непотребство» ее (с. 16); равным образом, по блаж. Иерониму, «Ниневия будет наказана за то, что она блудодействовала со многими народами и чтит идолов всего мира, который она подчинила себе» (с. 291), но такое специальное понимание рассматриваемого термина в отношении Ниневии, строго говоря, не может иметь применения, так как заветных отношений между Иеговою и языческими народам (наподобие завета с Израилем), не существовало; притом собственно об идолопоклонстве Ниневии в рассматриваемом отделе (ст. 4–7) нет речи. Очевидно, рассматриваемое выражение должно иметь более широкий смысл, в котором, однако, элемент идолослужения может не отсутствовать, так как именем «великой блудницы» в Апокалипсисе (Откр 17.1 след.) назван Вавилон, как тип язычества. Таким образом, название блудодеяния в рассматриваемом месте может означать вообще «безбожную жизнь ассириян, которые не имели Бога в сердце своем и, увлекаясь собственными страстями, в сущности любили только самих себя и в своих отношениях к другим руководились своим самолюбием, которое всегда прикрывается личиною любви и под покровом ее ищет удовлетворения собственной похоти: так блудница расточает только притворно свои ласки другим и под этими ласками скрывает лишь заботу о своих личных выгодах. Такова была Ниневия, которая всеми хитростями и коварными договорами привлекала к себе народы и подчиняла их своей власти» (Симашкевич, с. 250–251). С этой стороны, обольстительная тактика Ниневии была слишком известна Израилю, горьким опытом многократно испытывавшему всю

обманчивость расточаемых ею ласк и даваемых ею благоприятных обещаний (такова была деятельность Феглафелласара (Тиглат-Пилезера, [2Пар 28.20–21](#); [4Цар 16.7–8](#); [Ис 7.18–20](#); Салманасара – [4Цар 18.13–17](#); и Сеннахерима [Ис 36.1](#); [4Цар 18.1](#)). Средствами для цели у блудницы, Ниневии, были: блестящая внешность и видимость непобедимого могущества и, кроме того, нарочитые средства магического свойства. А последствием всего этого было всеобщее порабощение ею всех окрестных племен и народов (ст. 4). При этом общем толковании греха Ниневии может быть допущено и более специальное, даваемое блаж. Феодоритом: «Живя в нечестии и беззаконии, казалась ты (Ниневия) славною и знаменитою для тех, кто не имеет прав судить о сущности вещей, и оставив Творца и Спасителя, Который покаявшуюся тебя⁴ сподобил великого человеколюбия, предалась волхвованию и все делала волшебством... Не довольствуясь собственным своим нечестием, и подданных принуждала быть одних мнений с тобою» (с. 16).

Таково преступление Ниневии, а далее, ст. 5–7, указывается Божие наказание ей, по роду своему соответствующее характеру преступления, как и первое преступление, Ниневии – кровопролитие имеет вызвать соответствующее же отмщение (ст. 1–3). Обнажение и крайнее посрамление Ниневии-блудницы выражено у пророка в чертах резких, но не необычных и у других пророков ([Ис 47.2](#); [Иер 13.22,26](#); [Иез 16.36–40](#); [Ос 2.3](#)) и, вообще, свойственных востоку. «Так как, – перифразирует мысль ст. 5–6 блаж. Иероним, – ты, Ниневия, продавала народы через блудодеяния свои и семейства через чарования свои, и, подобно, публичной непотребной женщине, раскладывала свои ноги для всякого, то Я сам приду для разрушения тебя, – Я не пошлю Ангела и не поручу другим суда над тобою. Я открою срамные части твои пред лицом твоим, чтобы пред глазами твоими было то, чего ты прежде не видела. Я покажу народам наготу твою и царствам бесчестие твое, чтобы те самые, которые блудодействовали с тобою, презирали тебя, издевались над тобою и позорили тебя, и ты будешь служить примером для видящих тебя. Все это излагается под образом (sub metaphora) женщины прелюбодейной, которая, быв уличенною, выводится пред народом и бесчестится пред глазами всех» (с. 295). По блаж. Феодориту, все что говорится в ст. 5–6, «сказано в смысле переносном и взято с рабов, подвергаемых великому поруганию и бесчестию» (с. 16). Ст. 7 указывает следствие поругания Ниневии и отношение к этому других народов. «Кто увидит, что Ниневия разорена и что она обращена в пример для всех, тот испугается, удивится и скажет: кто будет печалиться о тебе, кто может быть твоим утешителем? Пока ты была могущественною, ты, как жестокая властительница, не жалела старца, не обращала внимания на младенца, и не приготовила никого, как друга для времени твоей печали, потому что ты никого не хотела иметь соучастником в твоём царствовании» (блаж. Иероним, с. 297).

Наум.3:8. Разве ты лучше Но-Аммона, находящегося между реками, окруженного водою, которого вал было море, и море служило стеною его?

Наум.3:9. Ефиопия и Египет с бесчисленным множеством других служили ему подкреплением; Копты и Ливийцы приходили на помощь тебе.

Наум.3:10. Но и он переселен, пошел в плен; даже и младенцы его разбиты на перекрестках всех улиц, а о знатных его бросали жребий, и все вельможи его окованы цепями.

Чтобы устранить всякое сомнение в возможности изображенного пророком – совершенной гибели Ниневии (ст. 1–3) и крайнего унижения ее (ст. 4–7), что являлось особенно необходимо ввиду глубокой самоуверенности Ниневии, почитавшей себя неприступной, непобедимой (Наум 2.11; ср. Соф 2.15), пророк указывает на гибель под ударами ассирийского оружия еще более могущественного, чем Ниневия, города Верхнего Египта – Но, иначе Диосполиса (Onomast. 390), по принятому в науке мнению, Стوراتных Фив (Иер 46.25; Иез 30.14–15) с знаменитым прорицающим богом Аммона. Именно к этому знаменитому городу древности подходят указанные в ст. 8 след. признаки. Город Фивы в Верхнем Египте был столицей, как Мемфис в Нижнем. Еще во времена Гомера он славился величайшим могуществом и несметными сокровищами (Илиад. IX. 381–383), давшими ему название первенца городов мира (Diod. Sicul. II, с. 2, § 4). Он именно, – на что указывается в ст. 8, – лежал по обеим сторонам Нила, между протоками и каналами этой священной для Египтян реки, так что, подобно неприступной крепости, был окружен водами, как стенами.

Напротив, нельзя видеть в Но-Аммене ни Александрии⁵ (мнение, основанное на халдейском переводе и свидетельстве блаж. Иеронима, см. с. 299–300), ни так называемого малого Диосполиса в Нижнем Египте: к каждому из этих городов указанные в ст. 8 черты мало подходят, притом сравнение всемирно известной Ниневии с незначительным городом, как Диосполис малый, было бы странно и недоказательно. Для великого же Диосполиса, или Фив, характерно уже названием городом Аммона – от храма бога этого имени, построенного Рамзесом I, фараоном XVIII династии. В ст. 9 пророк, продолжая речь, высказывает мысль, что город Но-Аммон был крепок не только неприступностью своего естественного положения и не только собственным могуществом, но и своими многочисленными и тоже могущественными союзниками и защитниками, называемыми здесь в направлении с юга на север с уклонением затем на запад, именно жители страны Куш или Хуш – Эфиопии (Быт 2.13; 4Цар 19.9, см. примеч. к последнему месту – Толков. Библия, II, с. 549) и Мицраима – Египта (в самом названии последнего – в двойств. форме заключается указание на две составные части страны: Египет Верхний и Египет Нижний). Наряду с египтянами и эфиоплянами, как главными союзниками и защитниками Но-Аммона, называются еще Фут-Копты или мавритане (Иос. Флав. Иуд. Древн. 1:6, 2) и Лувим – Ливийцы (обычно в Библии упоминаемые вместе с Мицраимом и Хушем. 2Пар 12.3; 2Пар 16.8; Дан 11.43). С изображенным могуществом Но-Аммона в резком контрасте бедственная судьба его и жителей по взятии и разорении города, пленении и крайнем унижении его жителей – ст. 10. Пророк, очевидно, говорит о недавнем и еще свежем в памяти ассирийцев и иудеев взятии Но-Аммона или Фив, именно совершенном ассирийским царем Асаргадоном, сыном Сеннахерима (пленителем Манассии 2Пар 32.11), именуемым на ассирийских памятниках не просто царем, но и завоевателем Мицраима и Хуша (см. у

Симашкевича, с. 27:6–284). Напротив совершенно неприемлемо мнение блаж. Феодорита, блаж. Иеронима и некоторых новых толкователей, видящих в ст. 10 указание (или собственно пророчество) о конечном разрушении Фив Камбизом, в 525 г. до Р. Х. Разительность события пророк усиливает еще тремя картинами варварства завоевателей города Но-Аммона, причем, так как завоевателями этого города, так жестоко расправившимися с его жителями, были ассирияне, то эти новые штрихи целой ужасной картины могли, по намерению пророка, усиливать возвещаемое им возмездие Ниневиии всей Ассирии, еще раз указывая на полную справедливость и заслуженность ожидающей их кары (обычность подобных картин во время войн и завоеваний на востоке доказывается сравнением напр. 4Цар 8.12; Ос 10.14; Ис 13.16; Пс 13.9; Суд 5.30; Втор 20.1; Суд 16.21 и др.);

Наум.3:11. Так и ты – опьянеешь и скроешься; так и ты будешь искать защиты от неприятеля.

Наум.3:12. Все укрепления твои подобны смоковнице со спелыми плодами: если тряхнуть их, то они упадут прямо в рот желающего есть.

Наум.3:13. Вот, и народ твой, как женщины у тебя: врагам твоим настезь отворятся ворота земли твоей, огонь пожрет запоры твои.

Совершенно подобная участь неотвратимо ожидает и Ниневию. Ей предстоит принять из рук Божиих и выпить чашу гнева Божия (ср. Пс 74.9; Иер 25.15–17; Иер 51.7; Авв 2.16 и др.). «Как упоению какому предана будешь бедствию и устремляясь туда и сюда, станешь искать какого-либо избавления от обдергающих зол, но не найдешь... Подобно смоковницам, колеблемым ветром, с которых легко спадают и незрелые смоквы, будешь ты лишена жителей: мужественные твои воины, объятые страхом, ничем на будут отличаться от жен; но без усилия отворятся врата твои, когда огонь истребит верей, и, как поток, вторгнутся в них сопротивные» (блаж. Феодорит, с. 18). В ст. 11 знаменательно выражение «ты будешь сокрыта» теги наалама: удивительно точное исполнение этого пророчества можно видеть в том, что развалины некогда славной, всемирно известной Ниневии скоро после рокового события боб года, действительно, пришли в забвение и долго оставались совершенно неизвестными миру, а в настоящее время, с установлением местонахождения древней Ниневии, развалины ее все же представляют печальную картину бесследно и безвозвратно погибшего, совершенно уничтоженного и всеми презренного величия. В ст. 12–13 показывается легкость и беспрепятственность завоевания и падения Ниневии, неизбежность и несомненность чего была показана в ст. 8–11. Палестинский колорит носит употребленное в ст. 12 сравнение укреплений Ниневии скороспелыми смоквами биккурим: этот род смокв поспевал не только в июне, но и еще ранее (Мк 11.13), тогда как обычным сезоном собирания смокв является лишь конец августа; они держатся на дереве весьма непрочны и легко отпадают (Ис 28.4; Ос 9.10; Мих 7.1; Иер 24.4). Так и все твердыни Ассирии попадут в руки неприятелей без усилий с их стороны. Первая половина 13 ст. объясняет причину легкости завоевания Ниневии и всей страны – решительным упадком мужества в войске: воины ассирийские по унынию и трусости будут подобны женщинам

(ср. Ис 19.16; Иер 50.37; Иер 51.30). Во 2-й половине стиха не только еще раз указывается на легкость завоеваний самых главных твердынь Ассирии, но и оказывается самый образ гибели последних, именно необыкновенная быстрота роковой катастрофы: «врагам твоим настезь откроются ворота земли твоей, огонь пожрет запоры твои». В последних словах видят указание на обычай ассирийян – при осаде городов и крепостей употреблять зажженные факелы с целью зажечь дверные запоры и таким образом открыть доступ в осаждаемый город; таким же образом имеют поступить с ними.

Наум.3:14. Начерпай воды на время осады; укрепляй крепости твои; пойдя в грязь, топчи глину, исправь печь для обжигания кирпичей.

Наум.3:15. Там пожрет тебя огонь, посетит тебя меч, поест тебя как гусеница, хотя бы ты умножился как гусеница, умножился как саранча.

Наум.3:16. Купцов у тебя стало более, нежели звезд на небе; но эта саранча рассеется и улетит.

Наум.3:17. Князья твои – как саранча, и военачальники твои – как рои мошек, которые во время холода гнездятся в щелях стен, и когда взойдет солнце, то разлетаются, и не узнаешь места, где они были.

Как выше в гл. II ст. 1, евр. 2, так и здесь, ст. 14, пророк с горькою ирониею советует Ниневии напрячь все силы, употребить все средства защиты города против осаждающих врагов, но все эти усилия и меры будут совершенно бесплодны, ст. 15–17. Общую мысль этого отдела блаж. Феодорит выражает так: «Не полагайся на сии твердыни, ибо никакой не окажут тебе помощи, но, подобно брению, которое для делания из него плинф топчут вместе с плевелами, и ты будешь попираема наступившими на тебя врагами: город сожгут, а вас жителей поражать будут всякого рода стрелами, как саранчу и мшицу вконец истребят всех вас; богатство же, которое собрали вы отовсюду, и которое также нелегко исчислить, как звезды небесные, возьмут неприязненные» (с. 18–19). В ст. 17 по евр. подлиннику стоят два слова: миннезарим и тифсарим, филологический состав, этимологическое образование и точное значение которых определить трудно. Иудейские толкователи (напр. Абарбанел) производили миннезарим от евр. незер диадема, передавали значение этого термина так: *principes, quorum capitibus diadema et corona inest*. В новое время Гезениус, Кёниг и др. сближали это слово с словом назир, князь, посвященный, назорей. Но, по более принятому в науке мнению (Jeremias, lensen, Zimmern), и миннезарим и тифсарим – оба ассирийского корня и являются названиями важных военных должностей или чинов в ассирийском войске; прототипом первого считают ассир. *massaru (tanzaru)* «стражи», а второго – ассир. *dupsarru (tupsams)* «писцы». Так или иначе, но сравнение ассирийских военачальников с саранчою и мошками (ст. 17) указывает одновременно – и на чрезвычайное их множество, и на особенную быстроту, с какою они исчезнут, не доставив Ниневии никакой защиты.

Наум.3:18. Спят пастыри твои, царь Ассирийский, покоятся вельможи твои; народ твой рассеялся по горам, и некому собрать его.

Наум.3:19. Нет врачевства для раны твоей, болезненна язва твоя. Все, услышавшие весть о тебе, будут рукоплескать о тебе, ибо на кого не простиралась беспрестанно злоба твоя?

Оканчивая вещания своего пророческого «бремени» на Ниневию, пророк еще раз возвращается к мысли о неизбежном, по суду Божию, роковом конце Ниневии. Обращаясь в лице царя ассирийского ко всему гордому Ассуру, пророк возвещает ему грядущий мертвенный покой на его территории, именно: беспробудный вечный сон смерти ожидает всех представителей, вождей и начальников ассирийского народа, имеющих пасть от вражья меча в самой первой схватке с неприятелем; воины, оставшись без вождей, побегут, а вслед за войском побегут и рассеются по горам, как овцы без пастыря, и все жители Ассирии (ср. [3Цар 22.17](#); [Зах 13.7](#); [Иез 34.6](#)). С тем вместе совершенно прекратится и политическое бытие могущественной всемирной ассирийской державы. И это падение Ниневии вместе с гибелью всего государства, несмотря на весь свой трагизм, вызовет у окружающих народов не скорбь, сострадание и сожаление, а изумленную радость и чувство глубокого удовлетворения по поводу гибели жестокой владительницы мира – Ниневии, не принесшей им ничего, кроме великого зла и вреда. «Припоминая бедствия, какие терпели от тебя, обрадуются, что и ты терпишь тоже, и будут рукоплескать» (блаж. Феодорит, с. 20).

Грозное пророчество Наума о судьбе Ниневии со всею точностью исполнилось в разрушении Ниневии, а с нею всей Ассирии, соединенными силами мидян и вавилонян. Краткое, но точное свидетельство об этом важном мировом событии читается в книге Товита ([Тов 14.15](#)); свидетельство это подтверждается сличением аналогичных свидетельств классических писателей – Геродота, Абидена, Александра Полигистора, Ктезия, особенно же – данными открытой в 1894 году надписи Набонида, где указана и хронологическая дата разрушения Ниневии и гибели Ассирии – 607-й или 606-й год до Р. Х., – дата, которую в настоящее время можно признать общепринятою в науке, (Ср. у Симашкевича, с. 324–341; у проф. [Н. М. Дроздова](#), О происхождении книги Товита Киев. 1901, с. 515–527; ср. Толков. Библия, т. III, с. 691–692).

* * *

3

Блаженный Иероним замечает к ст. 2–3: «В еврейском тексте столь прекрасно изображение войска, приготавливающегося к войне, и столь похоже на картину, что моя речь гораздо слабее» (с. 290)

4

блаж. Феодорит, очевидно, имеет в виду помилование Ниневии вследствие ее покаяния после [проповеди](#) пророка Ионы

5

Vulg.: numquid es melior Alexandria populorum. Чтение первой половины ст. 8 у LXX и слав. темно и непонято. слав.: уготовит часть, устроит струну, уготовити часть Аммону

Память святого пророка Аввакума

Память 2/15 декабря



Святой пророк Аввакум был сын Асафата и происходил из колена Симеонова, как повествует о нем святой Епифаний Кипрский в своей книге «о жизни пророков». По преданию, записанному святыми отцами¹, родиной Аввакума было небольшое селение Бетзохар, иначе называемое Виезахир.

Самое имя - Аввакум², - данное ему при рождении, предзнаменовало, что из него выйдет сильный духом подвижник. Придя в возраст совершенный, он, ради славы имени Божия, ревностно выступил на обличение беззаконий своего народа. Сам же он, горя духом о Господе, строго соблюдал заповеди Божии, твёрдо стоял на пути добродетели, и был удостоен от Господа дара пророческого.

Аввакум пророчествовал и жил после царствование благочестивого иудейского царя Езекии, когда на престоле царствовали нечестивые цари: Манассия, сын Езекии и потом Амон, сын Манассии³. По свидетельству Священного Писания (2Пар.33:9; 4Цар. 21:2-10), в народе Иудейском при Манассии были постоянные раздоры и злодейства: сильный угнетал слабого, и негде было искать суда справедливого. Сам царь Манассия был первым гонителем невинных: он пролил весьма много невинной крови, так что наполнил ею Иерусалим от края и до края (4Цар.21:16). По преданию, в числе невинных пострадал в это время и святой пророк Исаия, равно как пострадали многие другие обличители неправд и нечестия царя и народа.

Впоследствии царь Манассия, наказанный Богом и взятый в плен Ассирийцами, раскаялся и обратился к Истинному Богу. Но зло, посеянное им, пустило уже глубокие корни среди народа еврейского; Манассии же наследовал нечестивый сын Амон, подобно отцу своему преданный грубому идолопоклонству.

Пророк Аввакум глубоко скорбел о развращении своих современников. Не находя нигде правды, он изливал свою скорбь, взывая ко Господу:

- Доколе, Господи, я буду взывать - и Ты не слышишь меня, буду вопиать о насилии - и Ты не спасаешь? Для чего даешь мне видеть злодейство и смотреть на бедствие? Грабительство и насилие предо мною, и восстает вражда и поднимается раздор. От этого закон потерял силу, и суда правильного нет: так как нечестивый одолевает праведного, то и суд происходит превратный» (Авв.1:2-4).

Так взывал пророк ко Господу, видя беззаконие людские и ожидал праведного суда от Самого Бога. В ответ на сие, Господь возвестил Своему избраннику, что скоро должно наступить наказание за всеобщее нечестие. По повелению Божию, пророк Аввакум предсказал Евреям такое страшное событие, которому в его время даже трудно было поверить, - именно разрушение храма и самого Иерусалима и пленение Вавилонское⁴. Пророк ясно указал, что орудиями сего наказания Господь избрал Халдеев⁵, - народ свирепый и необузданный, который быстро проходит по пространствам земли, чтобы завладеть чужими селениями.

В трепетном ожидании грозного нашествия, пророк Аввакум недоумевал: неужели праведный Господь попустит гордым и нечестивым Халдеем совершенно истребить избранный народ Свой. В надежде, что наказание это будет временным, он ожидал нового откровения от Господа и в своем молитвенном ожидании был подобен стражу, зорко смотрящему вдаль с городской башни⁶, чтобы возвестить о приближении врага. Он пламенно молил Господа спасти народ Еврейский от рабства Вавилонского, как некогда Он спас его от рабства Египетского, и ждал, что возглаголет ему Господь.

Тогда Господь открыл пророку Своему, что всё спасение избранного народа среди этих бедствий заключается в вере, а гордые и необузданные Халдеи сами должны будут испытать ту же участь, которую они приготовили побежденным народам (Авв.2:4). После того пророк Аввакум, чтобы не повергнуть соотечественников в отчаяние от предстоящего им испытания от Бога, произнес притчу на погибель Халдеев, возвестив пятикратное горе угнетателям (Авв.2:9-19). В этой притче он показал всё ничтожество идолов и могущества Халдеев, пред величием Бога Истинного, шествующего во спасение людей Своих. Пророк, в озарении свыше, предвещал, что Бог грядет для спасения народа Своего от горы приосененные чащи (Фарана), для спасения помазанного Своего, и наступит такое время, когда вся земля наполнится познанием славы Господа, как воды наполняют море (Авв.3:13)⁷.

Когда Навуходоносор подступал к Иерусалиму, то, по свидетельству предания, пророк Аввакум удалился из города. Зная, что бедствие уже неотвратимо, и что сопротивление столь сильному завоевателю будет бесполезно, пророк с горестью оставил свое отечество, чтобы не видеть разорения его и избежать жестокости победителя. По указанию Божию, Аввакум поселился в земле Аравийской, в городе Остракине⁸ и жил здесь добровольным изгнанником до самого удаления врагов из его отечества.

По удалении Халдеев, он возвратился в землю свою, оплакал бедствие ее и вместе с уцелевшими из народа стал заниматься земледелием. В молитве к Богу за народ свой ожидал он возвращения плененных из Вавилона.

Однажды, во время жатвы, пророк сварил похлёбку и, взяв хлеба, пошел в поле, чтобы отнести этот обед жнецам. Но на пути ему предстал Ангел Господень и сказал:

- Отнеси этот обед в Вавилон к Даниилу, в ров львиный.

В это время, действительно, пророк Даниил, живший при дворе царя Вавилонского, по ненависти нечестивых Вавилонян, был ввергнут в львиный ров.

Но Аввакум, не зная города Вавилона, отвечал Ангелу:

- Господи! Вавилона я никогда не видал и рва львиного не знаю.

Тогда Ангел Господень силою духа своего восхитил Аввакума и, подняв его за волосы, перенёс в Вавилон и поставил прямо надо рвом, куда ввергнут был Даниил.

И воззвал Аввакум:

- Даниил! Даниил! возьми обед, который Бог послал тебе.

Даниил же возблагодарил Бога и сказал:

- Вспомнил Ты обо мне, Боже, и не оставил любящих Тебя.

Даниил поднялся и вкусил пищи. Ангел же Господень мгновенно поставил Аввакума на его прежнее место.

После чудесного посещения Даниила, пророк Аввакум возвратился к жнецам своим во время обеда их, и никому не сказал о случившемся. Он проразумел, что народ Иудейский возвращен будет Господом из Вавилона в Иерусалим, подобно тому как совершилось чудесное перенесение его в Вавилон и возвращение оттуда. Но это испытание народа Божия длилось 70 лет, и Аввакум не дожидаясь возвращения Евреев из плена и умер в старости и погребен был с честью на собственном поле⁹.

Кондак, глас 8:

Возгласивый вселенной от юга пришествие Божие от Девы, Аввакуме богоглаголиве, и на божественней стражи предстоянием слышания, от светоносна ангела, Христова воскресение возвестил еси миру. Сего ради весело зовем ти: радуйся, пророков светлая доброто.

1 Блж. Епифанием Кипрским, блж. Феодоритом, блж. Иеронимом, блж. Августином и св. Исидором Испалийским.

2 Аввакум-с еврейского значит собственно обнимающий, обхватывающий, а потом-сильный борец, подвижник.

3 Начало пророческой деятельности Аввакума нужно отнести к тем годам царствования Манассии, когда сей нечестивый царь, взятый в плен Асаргадоном, смирился и покаялся в заточении. Пророчества Аввакума относятся к периоду времени с 660 г. и захватывают собою годы царствования преемника Амона, благочестивого царя Иосии, до 611 г.

4 Кн. прор. Аввакума гл. 1, ст. 6-12. Об этом же наказании, за нечестие народа в царствование Манассии и его сына, говорится в 4-й книге Царств. гл. 21, ст. 12-14.

5 Халдеи - по-еврейски: *хасидим*, произошли от Хеседа, сына Нахорова, брата Авраама (Кн. Быт. гл. 22, ст. 22). Происходя от семитического корня, Халдеи первоначально жили в северной гористой стране Месопотамии, ближе к Армении, на юг от озера Ван. Из этой древней местности Халдеи расселились по течению Евфрата, на юг и восток по всей Месопотамии и Вавилонии и вскоре сделались народом господствующим. В период владычества Ассириян, они с последними сделали многие завоевания и, по отделении Вавилонии от Ассирии, при Набополассаре особенно при Навуходоносоре, победили многие народы и царства. Всюду, при завоеваниях, Халдеи отличались крайнею жестокостью и воинственностью.

6 Кн. прор. Аввак. гл. 2, ст. 1. Образ речи взят от обычая устраивать сторожевые башни на горах и высоких местах для того, чтобы стражники благовременно узнавали об опасности для селений, возвещали бы о близости неприятеля, о победе и поражении. Свв. пророки были стражи, поставленные Богом как бы на некоторой высоте для наблюдений и возвещения воли Его. На этой *божественной* страже святой пророк Аввакум, отрешившись от всего земного, бодрствовал духом и пламенно молился Богу об открытии воли Его о Своем народе. Находясь в таком состоянии, он благоговейно ожидал, когда луч света Божия проникнет в его уме, озарит душевные его очи, и что возглаголет ему Господь.

7 Здесь не только предрекается избавление Евреев из плена Вавилонского, но и спасение рода человеческого. Таким образом, это пророчество - мессианского характера. Указывая на южную страну по отношению к Палестине, где и была гора Фаран, покрытая тенистым лесом, Аввакум открыл Евреям, что они получат избавление от рабства Вавилонского чрез народ, пришедший с южной стороны. Действительно, Кир, царь Персидский, привел Мидян и Персов с юга, по отношению к Палестине и, покорив Вавилонян, освободил евреев. Но взор пророка провидел избавление еще от другого рабства - греховного рабства всего рода человеческого в его обновлении. По объяснению блж. Феодорита, Аввакум сими словами «предвозвещает вочеловечение Бога и Спасителя нашего, совершившееся в Вифлееме, который лежит к югу от Иерусалима». Св. Церковь, под горою приосененною, понимает Божию Матерь, как бы некую гору добродетелей, осененную Святым Духом. "Гору Тя благодатию Божиею присененною прозорливима Аввакум усмотрив очима", - воспевает Церковь в каноне, - "из Тебе изыти Израилеву провозглашаше Святому, во сасение наше и исправление". "Христос грядый явственню Бог наш, приидет и не закоснит, от горы присененныя чащи, отроковицы раждащия неискусомужныя, пророк древле глаголет" (4-я песнь канона в неделю Ваий). "Христе от Девы прозябл еси, из горы хвальный, приосененныя чащи" (4 песнь на Рож. Хр). Вообще, в основание 4-й песни всех церковных канонов положено пророчество Аввакума о пришествии Господа во спасение людей Своих "спасти помазанныя своя". В виду такого ясного мессианского значения пророчества Аввакума, Церковь христианская усвоила ему наименование

«Богоглаголивого». (похвальный канон, песнь 4-я, ирмос). - Вышеприведенная молитвенная песнь Аввакума служит основанием 4-й песни церковных канонов, изображающей всемогущество Бога и непостыдную надежду на него.

8 Остракина - город на границе Аравии, Палестины и Египта.

9 Кончина прор Аввакума последовала приблизительно за 600 лет до Р. Хр. По сказанию церк. историка IV века, Евсевия Кесарийского, гробницу пр. Аввакума указывали в Кеиле, или в Киле, в колене Иудином. По свидетельству церк. историка V в. Созомена, мощи сего св. пророка, по Божественному Откровению, были обреты вместе с мощами св. пророка Михея в царствование Феодосия II младшего (408- 450 г.). Тела обоих пророков указаны были Божественным сновидением Зевенву, бывшему в то время епископом церкви Елевферопольской.

Святитель Кирилл Александрийский.

Толкование на пророка Аввакума.

Глава 2

Авв.2:1. На стражи моей стану, и взыду на камень, и посмотрю еже видети, что возглаголет во мне и что отвечаю во обличение мое.

В этих словах раскрывается нам пророческая тайна. Обыкновенно святые, если они хотят узнать что-нибудь от Бога и получить откровение о будущем, стараются как можно больше удалить свой ум от развлечений и забот, и всякого житейского попечения и, таким образом, имея и сохраняя его свободным и спокойным, восходят тогда как бы на некоторый холм, на стражу и скалу, для созерцания того, что хочет открыть им Господь знаний; ибо все низкое и презренное в мыслях отвратительно Ему; ищет же сердец способных взлететь на высоту и подняться над земными делами и привременными делами; ибо написано: «яко Божии державнии земли зело вознесошася» (Пс.46:10). И опять: «птенцы... суповы (коршуна) высоко парят» (Иов.5:7); ибо ум святых очень возвышается над тленным и земными делами. Посему "стану, – говорит, – на стражи моей», то есть упражнением и подвигом приобрету себе трезвенность, опять почищу ум, освобожу его от мирской заботы, поднимусь как бы на камень, то есть к некоторой непоколебимости возвышенному постоянству мыслей. Находясь там, как бы с вершины горы буду созерцать умом, какие могут быть ко мне слова от Бога, и что сам я буду говорить, если Бог восхочет обличить меня за то, что я неосмотрительно сказал: «вскую призираеши на презорливия? премолчаваеши егда пожирает нечестивый праведнаго?»(Авв.1:13).

Авв.2:2-3. И отвеща Господь ко мне и рече: впиши видение, и яве на дске, яко да постигнет читаяй ея. Зане еще видение на время, и просияет в конец, а не вотще.

Повелевает придать письмени видение или откровение будущих событий, ибо это одно из самых достойных внимания и по преимуществу удивительных дел. Отмеченное письменами обыкновенно пользуется почти всегда продолжительной и вечной памятью. Итак, запиши, пророк, говорит, видение, чтобы будущие поколения знали предвозвещенное и, встречаясь с твоими словами, старались постигнуть их, то есть пожелали уразуметь заключающийся в них смысл и таким образом уверовали, что предсказание непременно исполнится; ибо «видение на время», то есть

отсрочено и задержано, и пройдет не много времени между ним и его исполнением. Оно исполнится в действительности, а не останется вотще; ибо Истина никогда не может сказать лжи, и ничто из сказанного ими не может быть тщетным и суетным.

Авв.2:3–4. Аще умедлит, потерпи ему, яко идый приидет и не умедлит. Аще усумнится, не благоволит душа моя в нем: праведник же... от веры жив будет.

Никого не называя ясно по имени, «потерплю, – говорит, – ему», то есть, ожидай и медлящего и имей на него надежду не шаткую, но твердую и непоколебимую, хотя бы и могло случиться некоторое замедление. Итак, Бог всяческих, кажется, внушил пророку и таинственно открыл, что непременно придет Предвозвещенный, и повелел терпеливо ожидать его в продолжении времени промедления, как я только что сказал об этом. Если бы со стороны уверовавшего обнаружили страх и малодушие, то я, говорит, не благоволил бы в нем, видя в нем преданность порокам душевным; такому Я не дам прощения, напротив, признаю его неверующим; а кто свидетельствует об истине Моих слов, тот получит участие в жизни, и это послужит наградой и прекрасным выражением благоволения. Что же касается исторического повествования, то это был Кир, сын Камбиза, о котором говорит: «аще умедлит, потерпи ему»; ибо он несомненно взял Вавилон, вместе с ним опустошивши и другие города.

Что же касается таинственного смысла значения и духовного изъяснения, то я сказал бы, что смысл этих слов по справедливости может быть отнесен к Спасителю всех нас Христу; ибо Он «Сый, и иже бе, и грядый» (Откр.1:8) и что предвозвестили о Нем пророки, то некогда и исполнится. А что пришедши Он разрушит державу дьявола, и нечестивое и нечистое множество демонов лишит владычества над нами, – об этом ясно предвозвестило Священное Писание, и самое наступление событий будет свидетелем сего. Впрочем – «предсказание на время»; ибо в последние времена настоящего века воссиял Единородный, и кто удалился от Него и безумно отверг веру в Него, тот оскорбил Бога и лишился участия в благах небесных, и подвергся исключению из общества святых, по слову пророка, «яко дивия мирика в пустыни и не узрит, егда приидут благая» (Иер.17:6). Победивший же в себе леность и уныние и поселивший в уме своем и сердце любовь и веру, получает за такое настроение души прекрасное вознаграждение – нескончаемую жизнь и отпущение грехов, и освящение Духом; ибо мы оправданы «не от дел закона», – по написанному (Гал.2:16), напротив, верую во Христа, «закон гнев соделовает» (Рим.4:15), а благодать, разрешающая от грехов, отвращает гнев.

Авв.2:5. Презорливый же и обидливый муж и величавый ничесоже скончает.

Возвестив, что предвозвещенный придет некогда, чтобы уничтожить скорби и избавить сокрушенных от всякого несчастья, наконец напоминает об опустошителе и совершившем всякий вид бесчеловечия и зверской жестокости. Этими словами указывается в историческом отношении нечистый и богопротивный Навуходоносор, в духовном же – опять сатана. Называет его презорливым, обидливым и надменным, и весьма справедливо. Сущность дела не изменяется, – относить ли смысл этих слов

к самому сатане или разумеет мужа вавилонского. «Презорливым» называет его или за его самонадеянность, или за чванство, а «обидливым» и «величавым» за то, что он вследствие великой надменности и пустой спеси, так сказать, никак не хочет допустить мысли о несравненном превосходстве всемогущего Бога. Такой «ничтоже скончает», говорит; ибо у него никогда конец дел не будет соответствовать его замыслам; не всегда он будет роскошествовать, расширять власть свою и пользоваться блистательной славой. Истинно сказал Псалмопевец блаженный Давид: «видех нечестиваго превозносяща, высяща яко кедры ливанския: и мимо идох, и се, не бе, и взысках его, и не обретеса место его» (Пс.36:35–36); ибо гордость непременно приводит к унижению, напротив, скромность увенчивается высшими почестями. В этом удостоверяет ученик Спасителя, написавший и сказавший: «да хвалится же брат смиренный в высоте своей: богатый же во смирении своем, зане якоже цвет травный мимо идет» (Иак.1:9–10).

Авв.2:5. Иже расшири аки ад душу свою, и сей яко смерть ненасыщен: и соберет к себе вся языки и примет к себе вся люди.

С пророком соглашается и Бог, и показывает истину его, подтверждая своими словами истину обвинений как против дьявола, так и против Навуходоносора. Пророк говорил: «скончание удою восхити и привлече его мрежею» и далее; Бог же всяческих, еще больше возвышая и точнее обозначая вины их, наконец уподобляет их аду и смерти; ибо ненасытны смерть и ад. Справедливо, что по воле вавилонянина подчинены были его власти все народы. Можно думать не без основания, что и честолюбие персидское было причиной таких бедствий; ибо мала казалась им поднебесная и не довольствовались они рабством всех племен человеческих.

Может быть подразумеваем и сам изобретатель греха, то есть сатана, старающийся подчинить себе, так сказать, всю землю, и подобно аду проглатывающий погибающих от его злобы. Так и сам он негде сказал: «и вселенную всю объиму рукою моею яко гнездо, и яко оставленная яйца возму: и несть, иже убежит мене, или противу мне речет» (Ис.10:14); ибо это зверь ненасытный и неукротимый, и исполненный надменности, поистине отвратительный и человеконенавистный.

Авв.2:6. Не сия ли вся на него притчу примут и гадание в повесть его? и рекут: горе умножающему себе не сущая его, доколе? и отягчающему узу свою тяжце.

Что владычество его не непоколебимо, и что не всегда он будет увеселяться множеством собранных (под его власть), но что он непременно лишится власти и славы, и падение его послужит предметом песней, – на это он ясно указал, говоря: «примут притчу на него», как бы сделают его предметом предположений и народной поговорки, и он будет на языке у многих. Итак, кто же это? «Горе умножающему себе не сущая его и отягчающему узу свою тяжце», то есть, делающему все тяжелее и тяжелее для себя наказание за свое нечестие, погубляющему народы, захватившему в свою власть целые страны, постоянно вторгающемуся в то, что ему совсем не принадлежит, и насилием подчиняющему своей власти, и имеющему под своим начальством бесчисленные народы. В середине же этих слов возгласил: «доколе?» – показывая тем ненасытность властолюбия, необузданность,

жестокость и ненависть к ограничению притеснений. Итак, тираны вавилонские ненасытны, страшны своей жестокостью и наглы в совершении всего постыднейшего.

То же делает и сатана, всегда собирая «не своя», и уготовляет себе тягчайшее наказание. Негде сказано ему: «якоже риза во крови намочена не будет чиста, такожде и ты не будешь чист: зане землю мою погубил еси, и люди моя избил еси: не пребудеши в вечное время» (Ис.14:20). Каких народов не погубил он или какие племена пощадил он? Какого самого ненавистного дела не совершил он нагло? Итак, по справедливости его постигнет горе и будет притчей, после того как уничтожена будет его власть и прекращена будет его тирания над всеми. И на это опять нам указывает мудрый Иеремия, говоря о нем: «возгласи рябь (куропатка), собра, ихже не роди, творяй богатство свое не с судом, в преполовлении дний своих оставит е и на последок свой будет безумен» (Иер.17:11). Это: «будет» и исполнилось в действительности. Вавилонянин взял Иудею и Самарию и, опустошив вместе с нею другие страны, увел жителей в свою землю. Когда же персы и мидяне под предводительством Кира победили вавилонян, то собранные народы возвратились назад, как бы улетели домой, освободившись от уз плена. Неверующие из язычников удалились от идолослужения, под влиянием учителя своего, – и древле вопиявшего и звавшего к себе оставив одиноким, устремились ко Христу; ибо тот собрал «не сущая его», Христос же принял «сущая его»; ибо Он как Бог есть Господь всяческих.

Авв.2:7. Яко внезапно восстанут угрызающие его: и ободрятся наветницы твои, и будешь в разграбление им.

Говорит, что неожиданно восстанут угрызающие его и военными нападениями разоряющие страну его. Это были Кир и его воины персы и мидяне, и еламиты, которые, как бы стряхнув сон с очей своих и отрезвившись как бы от опьянения, с трудом освободятся от прежнего страха, и, предприняв войну против него, мужественно устремятся на него. Потом после многообразных военных совещаний легко победят, унося с собой богатства халдеев и расхищая страну вавилонскую. То же самое, как увидим, потерпел и преступный сатана. Он собрал к себе все народы, расширяя сеть многобожного заблуждения и привязывая путами греха. Но восстали угрызающие его, то есть проповедники евангельских учений, как зубами терзающих тело его, то есть имеющих одинаковый с ним образ мыслей и чувств; ибо как «прилепляясь... Господеви един дух есть с Господем» (1Кор.6:17), так и соединяющийся с дьяволом есть одно тело с ним. Итак, ободрятся злоумышляющие против него, так как уразумеет, что он покорен наконец под ноги святых, потому что Христос ясно говорит: «се даю вам власть наступати на змию и скорпию, и на всю силу вражию» (Лк.10:19), они будут расхищать единомысленных с тем и легко приводить их к познанию истины, научая их, кто есть действительный и истинный Бог, и изъясняя им тайну Христа, Который оказывается первым, начавшим расхищать его. Поэтому надобно послушать, что Он говорит: «или како может кто внити в дом крепкаго и сосуды его расхитити, аще не первее свяжет крепкаго, и тогда

расхитит сосуды его" (Мф.12:29). Как только Он родился от святой Девы, Он начал расхищать сосуды его; ибо пришли с востока волхвы, глаголюще: «где есть рождется Царь Иудейский? видехом бо звезду его на востоце и приидохом поклонитися ему» (Мф.2:2). И они поклонились Ему и почтили Его дарами, и сделались начатками наследия народов. Будучи сосудами дьявольскими и по преимуществу почетнейшими из всех других членов его, они обратились ко Христу. А что Он будет расхищать сосуды крепкого, об этом прикровенно предвозвестил и пророк Исаия; о нем же опять он так сказал: «зана прежде неже разумети отрочати назвати отца или матерь, примет силу Дамаскову, и корысти Самарийския пред царем Ассирийским» (Ис.8:4). Мне кажется, что смысл сих слов намекает на одно из исторических событий. Самария опустошена была царем и властелином ассирийским; но в них несколько открывается и духовная тайна, ибо пророческое слово возвестило нам, что могущество Спасителя победит опустошивших народ Его.

Авв.2:8. Понеже ты пленил еси страны многи, пленят тя вси оставшии людие крове ради человеци и нечестия земли и града и всех живущих на ней.

Эти слова будут истинны, если их разуместь в отношении и к этому, и другому, ибо вавилонянин разорил многие народы, и сатана сделал то же самое. Поэтому они подверглись одинаковому наказанию: Киром сокрушено могущество халдеев, святыми – могущество сатаны. У обоих одинаковы вины, родственны преступления, сродна необузданность и жестокость во всем; ибо истребляли страны и города, один в чувственном смысле, другой – в духовном, один острым оружием, другой – грехом. Посему прекрасно говорит: «пленят его оставшии». Когда вавилонянин истребил всех, то, говорит, те, которые смогли убежать от него, сделаются самыми враждебными к нему и, будучи в небольшом числе легко одолеют его, потому что Бог дарует им победу и посылает им силу все совершить. Но не будет противоречия истине, если отнесем это и к самому врагу всех, говорю, сатане; ибо всех жителей земли он пленил и опустошил, и связал узами греха. Но и сам он расхищен был «оставшими людьми», то есть оправданными чрез Христа верой и освященным Духом; ибо спасен был останок Израиля (Рим.11:5). Из них божественные ученики сделались начатком, расхитивших беззаконника; а после них и теперь еще расхищают вожди народов и право правящие Слово истины и ведущие своих подчиненных путем благочестия.

Авв.2:9–10. Горе лихоимствующим лихоимство злое дому своему, еже учинити на высоте гнездо свое, еже исторгнути от рук злых. Умыслил еси стыдение дому своему, скончал еси люди многи, и согреси душа твоя.

Речь опять направлена против вавилонянина, желающего укрепить государство свое посредством притеснения всех, воздвигающего высоко дом свой и привыкшего украшать его излишеством чрезмерным и укреплять сильно, так чтобы успешно можно было избавлять его от бед, то есть всегда отклонять возможные напасти. Вавилоняне всегда заботились о том, чтобы охранять себя множеством союзников, иметь множество опытных в тактике людей и изучивших законы войны, так что они без труда могут предотвратить бедствия на нападающих на них. Но что это обратится

для него в позор и стыд и надежда его рушится совсем, это показал, говоря: «умыслил еси стыдение дому своему», ибо «скончал еси», то есть, истребил «люди многи», подвергнув их всегубительству. Поскольку же «согреши душа твоя», то ты подвергнешься жестокому наказанию; некогда славный, на высоте устроющий гнездо свое, ты неожиданно окажешься жалким, низверженным и под ногами врагов. Эти слова в высшей степени применимы и к самому сатане, и к изобретателям ересей, которые увлекаемые любоначалием и желанием управлять многими «скончали люди многи», внесли в собственные дома поистине злое властительство, на высоте учиняли гнезда свои, говоря напыщенные пустые слова и изрыгая против божественной славы нечто такое, что может излиться только с их языков и из их умов. Итак, «согрешиша души их». Они неистовствовали против самого Спасителя всех Христа, согрешая против братьев и «биюще их немощную совесть», по написанному (1Кор.8:12).

Авв.2:11. Зане камень из стены возопиет, и хрущ от древа возглаголет.

Божественное Писание часто усвояет бездушным и бесчувственным предметам членораздельную речь не в том смысле, чтобы они могли иногда говорить, но они как бы вопиют самими делами. Посему и блаженный Исаия говорит: «усрамяся, Сидоне, рече море» (Ис.23:4), и Давид говорит: «небеса поведают славу Божию, творение же руку его возвещает твердь» (Пс.18:2); ибо чем самая тварь, как прекрасно сотворенная, возбуждает удивление, этим самым возвещает славу Сотворившего ее. Посему голоса могут быть в предметах, хотя бы и не было слов. Нечто подобное разумей и здесь; ибо говорит, что камень из стены и хрущ от древа возглаголет против вавилонянина. Каким же образом, об этом скажем. Вавилонянин, сделав нападение на города Иудеи и другие, предал пламени все жилища в них. Тогда по необходимости произошло то, что и камни разбились, и стены разрушились, а с ними вместе попадали и деревья, и кровля, вследствие большой ветхости имеющая маленьких жучков или моль. Посему, говорит, будет вопиать против его жестокости все ниспровергнутое им; а это были рассыпанные и лежащие посередине улиц камни и совсем обгорелые деревья, своим гниением свидетельствующие о древности городов. Итак, преступление вавилонянина состояло в том, что он сжег столь старые и весьма древние города, разрушил дома, истребив, очевидно, жителей их. Надобно заметить, что вместо выражения: «хрущ от древа» другие толкователи читали: «связь дерева».

Авв.2:12–13. У, люте созидающему град кровми и уготовляющему град неправдами. Не сия ли суть от Господа Вседержителя? и оскудеша людие мнози огнем, и языцы мнози изнемогоша.

Опять упрекает вавилонянина за то, что он возвышал свою славу и блеск своего государства не тем, чем должно, но старался совершать то, что меньше всего надлежало. Подобало ему быть знаменитым не тем, что он истребил многие народы, а напротив, гордиться иным украшением и оказаться блистающим славой справедливости. Но он, признав это делом бесполезным, созидал город «кровми» и «неправдами». А что государство халдеев было самым жестоким и,

нападая зверски вообще на все города и страны, причинило им несказанные бедствия, это известно всем, читавшим божественное Писание. Но это не от Господа Вседержителя; ибо невозможно, никак невозможно говорить, что это дар Бога и что этим надобно гордиться. Итак, не будет утверждено, то есть не останется это без наказания; ибо чего не может одобрить божественный и чистый ум, то он непременно наказывает, как неправое. В самом деле, не отвратительно ли и не совершенно ли нечестиво – истреблять многих людей огнем и народы приводить в уныние, то есть предавать огню славные города вместе с их жителями, и страданиями приводить в отчаяние целые народы и их начальников? В том же не без основания можно обвинять и начальников иудейских, которые избili всех пророков. И они думали, что они немало принесут пользы Иерусалиму, созидавая его на крови и притесняя всех. Так, одних они оскорбили, других убили, иных побили камнями, и в заключение всего к другим присовокупили и Сына, и благовидным предлогом к их безумию был закон; ибо они показывали вид, что они опечалены пренебрежением Христа к заповеди Моисея. Но что их ревность противна Богу и «не по разуму» (Рим.10:2), как пишет божественный Павел, это легко может показать нам пророк, говоря: «сия не от Господа Вседержителя». Посему они оскудели в серебре, пришли в уныние, когда война губила их. Ибо это случилось с народом иудейским, нагло поступившим с Сыном и, как я сказал, прежде Него умертвившим пророков.

Авв.2:14. Яко наполнится¹ вся земля... славы Господни, якоже вода многа в мори покрывает я.

Божественное Писание часто подразделяет различия во временах и будущее изображает уже свершившимся. Это самое мы здесь и найдем; надобно сказать «наполнится», а сказано: «наполнися». Итак, когда над Вавилоном разразился гнев божественный, и все это сбылось над ним через Кира и его воинов, и прежде страшный, несокрушимый и всегда обнаруживавший тяжкую для других жестокость, напоследок оказался жалким и бессильным, и всячески опустошенным, и под ногами врагов; тогда-то, наконец, вся поднебесная уразумеет, как велика и какова божественная слава и наполнится ведения о ней. Ибо государство халдеев было так могущественно и так знаменито, и ужасно, и неодолимо потому, что Бог долго терпел и дозволил ему овладеть и самой Иудеей и разорить столь многие города. Когда же Бог определил подвергнуть его заслуженным им бедствиям, тогда-то оно было сокрушено и пало, и предано опустошению. Нечто подобное говорит и Иеремия: «како сокрушися и сотресе млать вся земли? како обратися в пустыню Вавилон во языцех? Взыдут на тя, и пленен будеши, и не познаеши, яко Вавилон еси: обретен и ят еси: понеже разгневал еси Господа. Отверзе Господь сокровища² своя и изнесе сосуды гнева своего, яко дело есть Господу Вседержителю в земли Халдейстей: яко приидоша времена его»(Иер.50:23–26). Надобно заметить, что после разорения Иерусалима Христос переселился к язычникам, и наконец вся вселенная познала Бога и Отца, то есть самого как бы источника, напоющего землю; ибо подобно реке Христос разлился по ней, что Он древле и обещал, говоря устами пророка: «се, аз укланяю на ня аки реку мира, и аки поток наводняемый славу

языков» (Ис.66:12). Когда же Израиль устроил в пустыне тельца и тем оскорбил Бога, тогда Он обетовал явление и изобилие благодати чрез Спасителя, говоря: «но живу аз, и присно живет имя мое и наполнит слава Господня всю землю» (Числ.14:21). Ибо все со Христом, Который есть слава Отца. Посему и говорил: «аз прославих тя на земли, дело соверших, еже дал еси мне да сотворю» (Ин.17:4).

Авв.2:15-16. Горе напаяющему подруга своего развращением мутным, и упоявавшему, яко да взирает к пещерам их. Сытость безчестия от славы испий.

Опять провозглашает горе Навуходоносору за его нечестивые дела, предвозвещая то, что он потерпит. А что удар будет исполнен горькой скорби, на это, по-видимому, указывает и тем, что называет «развращением мутным» сильную печаль или насилие, которыми как бы напояя забираемых в плен, он сделал то, что они казались мало отличающимися от пьющих вино и пьяных. Что же отсюда? Подобно отвергающему какую-нибудь пещеру, он делает ясными мысли каждого для всех других; ибо причиняя, как я сказал, горький позор знатнейшим из пленных, или может быть самим царям, он заставлял их самих плакать и как бы вследствие нестерпимого мучения обнаруживать сокровенные прежде малодушие или робость. Он был так жесток и бесчувственен, что между тем как надлежало скорбеть и жалеть их, он напротив, увеселялся их воплями и обращал их в предмет славы для своего владычества. Это, думаю, и означает выражение: «напоять ближнего своего развращением мутным, яко да взирает к пещерам их», то есть к сокровенному и находящемуся у кого-либо в тайне. Поскольку же с неудержимой яростью и без всякого милосердия подвергал невыносимым страданиям и малых, и великих, и знатных, и не знатных; то за это, говорит Господь всяческих, «сытость безчестия от славы испий», то есть, ты был знаменит и славен, и для всех заметен, и известен по своей жестокости, но будешь, наконец, обесчещен и в наказание подвергнешься бесславию столь же великому, как велика была твоя слава.

Но если кому угодно, это самое, не противореча истине, можно сказать и о самых нечестивых фарисеях; ибо они напояли ближнего «развращением мутным», своим, говорим, учением, заповедями человеческими. Кроме того мы разумеем ярость против Христа и преступления необузданного языка; ибо Он призывал их к жизни, а они дошли до такого безумия, что говорили слушателям: «беса имать и неистов есть: что его послушаете?» (Ин.10:20) Делали это, отвергая спасительное слово, просвещающее ум, чтобы они могли взирать в пещеры свои, то есть в темные и мрачные, и мертвые наставления свои. Посему впали в «сытость безчестия» те, которые прежде были знамениты и пользовались немалой славой; ибо они были начальниками пастырей, были иереями и судьями.

То же слово можно относить и к изобретателям нечестивых учений, которые поистине напоят ближнего развращением мутным, вливая в души простодушных яд обмана, дабы они взирали в пещеры их, ибо ум их темен, исполнен обмана и поистине мрака дьявольского и, думаю, ничем не отличается от пещер, которые наполнены мертвыми телами, всяким зловонием и нечистотой.

Думаю, что для более основательного объяснения рассматриваемых слов нужно сказать и следующее. Евреи, утверждаясь на предании, говорят, что победивший Иудею и все другие страны Навуходоносор и уведший в свою землю вождей народов, по временам устраивал попойки. Потом, вводя сюда пленных и насильно напивая их напитками, заставлял их плясать. Когда же они качались и падали, и иногда при этом обнажали сокровенные члены тела, он, насмехаясь над ними, находил в этом удовольствие и повод к шуткам. Они, говорят, благородно и названы пещерами. Объяснение это имеет некоторую вероятность, ибо другие толкователи читали вместо «пещер» – «обнажение», чтобы объясняемое место имело такой вид: «горе напаяющему подруга своего развращением мутным, и упоявавшему, яко да взирает на обнажение его»³.

Авв.2:16–17. И ты сердце, поколеблися и сотряснися: обыде о тебе чаша десницы Господни, и собрася безчестие на славу твою. Занеже нечестие Ливаново покрывает тя, и страсть зверей претрашит тя, крове ради человеци и нечестия земли и града и всех живущих на ней.

Душам надменных людей всегда как бы присуща и удивительно свойственна весьма значительная бесчувственность. И, кроме того, они воображают ненарушимо наслаждаться благополучием и усиленно отгоняют от себя мысль о том, что когда-нибудь состояние их дел изменится к худшему. Вот что устами Давида говорится как бы от лица людей, проводящих жизнь в наслаждениях и роскоши: «аз же рех во обилии моем: не подвижуся во век» (Пс.29:7). Посему вавилонянина, страдавшего чрезвычайно большой надменностью и как бы бесчувственного и неумолимого, порицает, говоря: «и ты сердце, поколеблися», то есть, не думай, что твое благополучие непоколебимо; вспомни о том, что причиняет скорбь, помысли о том, что может случиться с тобой и внимай опыту, хотя бы ты до него, так сказать в отвлеченной мысли, не удостоил даже и допустить, что некогда и сам ты будешь в несчастии, и твое сердце подвергнется немалым оскорблениям. Итак, что же такое колеблет его и повергает в скорби? «Обыде о тебе чаша десницы Господни, и собрася безчестие на славу твою». Как ты сам напоешь ближнего «развращением мутным», таким же образом и ты подпадешь гневу божественному, будешь для всех отвратительным, презренным, жалким, отверженным и лишенным всецело той прежней славы. Называя десницу Господню чашей, блаженный пророк как бы убеждает подумать, что он не может не пить, когда Бог поднесет ее, но должен будет непременно подвергнуться Его гневу. Ведь если затворить против человека, то кто отверзет? по написанному (Ис.22:22), и как говорит пророк: «руку его высокую кто отвратит» (Ис.14:27)? А почему это случится с ним, объясняет, говоря: «зане нечестие Ливаново покрывает тя, и страсть зверей претрашит тя». Ливан же есть гора в Финикии, весьма известная, богатая деревьями и благоуханная, как производящая ладан. Иногда Священное Писание сравнивает с ней самого Израиля ради того, что он отличается многими священными главами, высоко поднимающимися и мудрствующими небесное, и украшенными красотой благочестия. Об этом упоминает и блаженный Давид, так говоря Богу: «кедры Ливанстии их же еси

насадил: тамо птицы возгнездятся» (Пс.103:16–17). Каждый святой, как я сказал, подобно кедру, поднимается вверх, удаляется от мысли о презренном, то есть о земном, и для других служит святым покровом, принимая к себе подобно птичкам желающих научиться от него. Итак, поскольку халдей опустошил Иерусалим, поступил нечестиво и оскорбил Бога, предав пламени в городе божественный храм, и взял в добычу самые известные священные сосуды; то за это, говорит, «покроет... его нечестие», совершенное против Ливана. Ливаном же, как я сказал, называет или Иудею, или Иерусалим; причем можно думать, что самый храм исполнен благоухания и украшен главами иерейскими как бы некоторыми кедами. Каким же образом покроет его нечестие Ливаново, пояснил, присовокупив: «страсть зверей претрашит тя». Кажется, здесь зверями называет сражавшихся вместе с Киром персов и мидян, как отличавшихся большой необузданностью и склонных к жестокости. А что Бог наказывает не напрасно, но налагает наказания, соответственные тому, что сделал, это показал сказав: «крове ради человек и нечестия земли и града и всех живущих на ней».

Пусть выслушает и каждый из фарисеев, которые сделались виновниками и устроителями убийства Христа: «и ты сердце, поколеблися и сотряснися: обыде о тебе чаша десницы Господни, и собрися безчестие» на славу их. Постигший их гнев они пили как «чашу десницы Господни», совершенно лишились чести и всякой славы. Это за то, что они нечестиво поступили против Ливана. Под Ливаном же ты можешь разуместь церковь, истинно благоуханную, гору для всех видимую и повсюду весьма известную. Они же преследовали церковь после распятия Христа. Посему они и терпели страх от своих разорителей как от диких зверей за то, что они пролили много крови святых пророков и к этому прибавили и кровь уверовавших в Господа нашего Иисуса Христа, из которых первым был блаженный Стефан, явившийся как бы неким прекрасным первенцем и начатком.

Авв.2:18. Что пользует изваяное, яко изваяша е? создаша слияние, мечтание ложное, яко упова создавый на создание свое, сотворити кумиры немья.

Порядок сказанного будет таков. «Что пользует, – говорит, – изваяное, яко изваяша е?» Какую пользу получает ваятель от своего изваяния, на которое он надеялся? Какая же здесь цель пророка, – об этом скажем по мере сил. Когда Кир и мидяне вторглись в Вавилон и наконец, война объявлена, тогда волхвы на помощь находившемуся в опасности городу призывали лжеименных богов, приносили не имеющим чувств жертвы и возлияния, возлагая всю надежду спасения на них. Но все это было ни что иное, как вздор, обман и обольщение, и пустой совет. Но взят и опустошен был тот город, который никогда не думал подвергнуться этому. Посему Бог всяческих посмеивается над соображениями преступных и над их упованием на бездушных: «что пользует, – говорит, – изваянное», – что есть не иное что, как ложный призрак, не имеющий в себе ничего истинного? Ибо как и на каком основании можно верить, что изваянным руками человеческими присуща всецело божественная сила? Итак, упование на них суетно и поистине смешно для людей, имеющих сильный и трезвый ум. Но, кажется, можно объяснить смысл

рассматриваемых слов и иначе. Взятый города и разоривший, так сказать, все страны вавилонянин неудержимо и необузданно устремился (своими мыслями) в высоту, заболел гордостью и, жалкий, украшая свою голову славой божественной, делает из золота свое изображение, как написал об этом божественный пророк Даниил; потом приказал поклоняться ему, – и тем, которые отказались бы сделать это, назначена была в наказание смерть. Итак, какая же польза от этого, скажи, говорит. Ведь возмечтавший быть даже богом уже недалек был от самой жалкой участи и подвергся невыразимым бедствиям.

Авв.2:19–20. У, люте глаголющему ко древу: ободрися, востани, и камению, возвысися: и то есть мечтание, и сие есть скование злата и сребра, и всякаго духа несть в нем. Господь же во храме святем своем: да убоится от лица его вся земля.

Смысл изъясняемых слов опять сходит с тем, что я только что сказал. Справедливо скорбит о заблудившихся. Оставив единого и истинного Бога и удалившись с пути благоговения к Нему, они устремляются к погибели, глупо взывая к дереву: «ободрися, востани, и камению, возвысися». Когда кто-либо из заблудившихся испытывает страх (пред какой-либо опасностью), то обыкновенно приносят курения на жертвенниках, отворяют капища и взывают к бездушным идолам: помилуйте, спасите, возвысися и ты, камень, как бог защищающий почитающих твое могущество и поклоняющихся тебе. Итак, по справедливости горе тем, которые поклоняются сделанным из золота и серебра, не имеющим духа, и говорят им такие слова, которые прилично говорить Богу, обитающему на небе и имеющему Своим храмом вышний град, ибо Святой обитает во святых и водворяется в чтущих Его. Но святой пророк говорит нечто полезное и необходимое и для нас. Все здравомыслящие должны поклоняться единому истинному Богу и всякий мудрый должен воздавать Ему почтение, Ему приносить моления, у Него искать спасения, Его исповедовать – Творца и Господа всяческих, Спасителя и Искупителя, всемогущего и святейшего, по Своему усмотрению изменяющего природу вещей и всем правящего по Своему хотению.

* * *

1

У св. Кирилла «наполнися», как и в Александр. кодексе и друг. Слав. следует чтению, имеющемуся в Ватиканском тексте, в Альдин. издании, в Комплютенской полиглотте и др.

2

У св. Кирилла «око свое».

3

Указываемое св. Кириллом чтение «наготу или обнажение его», находится у Акилы.

Память святого пророка Софонии

Память 3/16 декабря



Святой Софония, один из двенадцати малых пророков¹, сын Хусия, внук Годолии, правнук Амории и праправнук Езекии, происходил, по преданию, из колена Симеонова, из горной страны Саравафа, или Варафа². Он был знатного рода³ и жил при иудейском царе Иосии, сыне Амона, за 600 слишком лет до пришествия на землю Господа нашего Иисуса Христа. В его время благочестивый царь Иосия, усердно заботясь о восстановлении истинного Богопочитания, почти забытого Иудеями, искоренял идолопоклонство в своем народе. Он восстановил в прежнем величии храм Соломона, пришедший в полный упадок, разрушил языческие жертвенники, умертвил идольских жрецов и повелел всем строго соблюдать закон Моисея. Но, несмотря на такую ревность царя к восстановлению истинной веры, трудно было народ, уже укоренившийся в нечестии, обратить к Богу. Иудеи, из страха пред властью царскою, перестали открыто служить идолам, но в сердце своем таили приверженность к языческому нечестью. Поэтому Господь, - говорит Священное Писание, - не отложил великой ярости гнева Своего, какую воспылал на Иуду (Цар.23:29). Народ созрел для суда Божие, который вскоре и должен был разразиться над ним. Среди такого нечестия и языческой тьмы, Софония сиял благочестием, как светлая звезда ночью. Как истинный Израильтянин, он глубоко скорбел о нечестии своего народа, а как страж Господень и созерцатель таин Божиих⁴, чистый умом и сердцем, горячо молился об обращении соотечественников на путь истины и спасении их от гибели. И вот, как бы в ответ на эту молитву, "было к Софонии слово Господне" (Соф.1:1). Бог, видящий сердца человеческие, избрал его Своим пророком и повелел ему возвестить Иудеям грозные кары, которые ожидают их за нечестие и служение богам ложным. Исполняя повеление Господне, Софония пошел по городам и селам иудейским, всюду побуждая народ к исправлению и покаянию. Не пространна была его проповедь, но по силе и глубине напоминала пламенные речи великих пророков Исаии и Иеремии.

- Вот что говорит Господь, - так начал свое пророчество Софония: все истреблю с лица земли: истреблю людей и скот, истреблю птиц небесных и рыбу морскую, и изглажу незаконных с лица земли. И простру руку Мою на Иуду, и на всех жителей Иерусалима, и уничтожу тех, кто отступает от Господа и не ищет Его. Поэтому, убойтесь все пред лицом Господа: Он готовит жертву, и день ее уже близок. Это будет день гнева, день скорби и стеснения, день смятения и волнения, день тьмы и мрака. Тогда люди будут ходить как слепые, за то, что они погрешили против Господа; и польётся кровь их, как песок, и трупы их будут, как навоз (Соф.1:2-4, 14-18).

Возвещая такое наказание Иудеям, Софония, вместе с тем, предсказывал и близкую гибель языческих народов. "Филистимляне, Моавитяне, Аммонитяне, Ефиопляне, Ассирияне⁵, - говорил он, - будут истреблены, их земли подвергнутся опустошению и станут, подобно Содому и Гоморре, поляной, заросшей колючей травой и вечной пустыней. Это им за величавость их, за то, что они ругались и превозносились над народом Божиим"⁶. Обращаясь, затем, снова к родному Иерусалиму, пророк с прискорбием видит, что он не вразумляется примерами наказания нечестивых языческих народов и остается упорным в своем заблуждении. Иерусалим, по словам пророка, не "приемлет увещания, не слушает гласа, на Господа не надеется и к Богу своему не приближается. Князья его - львы рыкающие, судьи его - волки вечерние, люди - горды, священники оскорбляют святыню и разрушают закон. За это, - говорил пророк, - нечестивый город будет разорен, а с ним погибнет и земля Иудейская"⁷.

Но Софония не ограничился только печальными предсказаниями; его пророческой взор проникал в те благодатные времена, когда должен был явиться Утеха Израилева и Чаение языков, а с Ним радость и мир для всей земли. Созерцая наступление этих времен, Софония говорил, что не весь Израиль и не вся земля будут уничтожены в великий день суда Господня. После грозных наказаний, Господь даст оставшимся народам уста чистые, чтобы они призывали имя Его и единодушно служили Ему. А от Израиля останутся только люди кроткие и смиренные, которые будут благоговеть пред Господом. Сей остаток Израиля уже не будет творить неправды и за это успокоится, никем из врагов нетревожимый⁸. Указывая на эти благодатные времена, пророк забывает о предсказанных грозных и близких бедствиях и в восторге восклицает:

- Радуйся, дочь Сионова, проповедуй дочь Иерусалима, украшайся и веселись от всего сердца; ибо отъял Господь все неправды твои и избавил тебя от руки врагов твоих; Господь воцарится посреди тебя и ты не узришь больше зла. В тот день Господь скажет Иерусалиму: дерзай, Сион, и да не ослабеют руки твои, потому что Господь Бог твой в тебе; сильный, - Он спасет тебя и наведет на тебя веселие и обновит тебя в любви Своей (Соф.3:14-17).

Святая Церковь видит в этих словах Софонии ясное указание на благодатные Мессианские времена вообще, и в частности на торжественный вход Господа Иисуса Христа во Иерусалим, когда весь Сион, с ваями в руках, с восторженными криками: "осанна, сыну Давидову", встречал Его как Царя, имеющего быть посреди Своего народа. Поэтому, в Вербное Воскресение и положено читать паремию из книги святого Софонии, именно то место, где пророк говорить о радостном дне, ожидающем Сион. Так пророчествовал Софония, предсказывая грозные суды Божии, чтобы возбудит грешников к покаянию, и возвещая беспредельные милости Господни - устройство царства Божия на земле во дни Мессии, дабы надеждою на них утешить и укрепить смиренных. Он скончался в чаянии всеобщего воскресения и был, по преданию, погребен в своем доме.

Кондак, глас 4:

Явился еси светозарен божественным духом, пророче Софоние, Божие явление возгласив: ращуйся зело дщи Сионя, Иерусалимови проповеждь: се Царь твой грядет спасаяй.

- 1 Разделение пророков на *больших* и *малых* основывается не на личных, душевных качествах их, а на краткости написанных ими книг.
- 2 Колена Симеоново, где находилась гора Саравая, занимало юго-западную пограничную часть Палестины.
- 3 Это можно утверждать на том основании, что Софония перечисляет в начале книги своих предков. По тогдашнему обычаю, это могли делать только люди знатные по происхождению.
- 4 Так толкуется имя Софонии (тайнозритель), происходящее от еврейского глагола "цафа" - наблюдать, сторожить, или же от глагола "пафаны", что значит- таить, укрывать.
- 5 *Филистимляне* - соседний Евреям народ, занимавший западную часть Палестины, по самому берегу Средиземного моря. Они произошли от Фаслухима и Кафторима, сынов Мицраима, сына Хама, родоначальника Египтян (Быт. гл. 10, ст. 14; Втор. гл. 2, ст. 23; 1 Пар. гл. 1, ст. 12; Иерем. гл. 47, ст. 4; Амос. гл. 9, ст. 7). Они-не природные жители Палестины, но пришельцы, переселенцы, как то показывает самое слово *Пелиститим* (Филистиимляне)-странствовать, переселиться. Происходя от Каслухеев и Кафгореев, которые жили в какой-либо части Северного Египта, Филистимляне еще в глубокой древности переселились сначала на остров Крит, а потом в Палестину. *Моавитяне* - народ Семитического племени, потомки Моава, незаконного сына Лота от старшей дочери его (Быт. гл. 19, ст. 30-37). Они занимали гористые, но прекрасные плодородные земли по- восточной стороне Мертвого моря. С запада границей их было Мёртвое море, а с Востока-пустыня. *Аммонитяне*-народ, родственник Моавитянам, происшедший от Аммона, сына Лота, и его младшей дочери Бен-Аммя (Быт. гл. 19, ст. 38). Они жили на восточной стороне Иордана, около гор Галаадских, между реками Иавоком и Арноном. *Ефиопляне* или *Кушиты*, произошли от Куша или Хуша, сына Хамова. В древности название Ефиопов давалось всем народам смуглого цвета (северо-восточной Африки и юго-западной Азии); но потом это название стало усваиваться жителям собственно Ефиопии, лежавшей к югу от Египта, между Черным морем, Ливийскою степью и Абиссинскою возвышенностью. *Ассирияне* - народ семитического племени, происшедший от Ассуря, сына Сима, сына Ноева. Их царство, одно из самых могущественных во всей Азии, занимало области по реке Тигру, между Арменией, Месопотамией, Мидиею и Вавилониею.
- 6 Кн. прор. Софонии гл. 2. Пророчества эти исполнились при Навуходоносоре, царе Вавилонском, который покорил, вместе с Иудеями, и Моавитян, и Аммонитян, и Филистимлян. Ассирия же погибла при отце Навуходоносора - Набопалассаре.
- 7 Наказание, действительно, не замедлило постигнуть нечестивых. Еще при Иосии вторглись сильные тогда враги Египтяне. Царь их, Фараон Нехао, в битве при Меггедоне, в долине Ездзелонской (на Юге Палестины) разбил Иудеев. Благочестивый Иосия пал в этой битве. С этого злополучного дня началось наказание Иудеев и исполнение угроз пророческих. Вскоре после смерти Иосии Иудеи были поработаны Египтянами и обложены тяжело данью, а потом Вавилоняне стали вторгаться в Иудею. В 607 г. до Рож. Хр. царь их Навуходоносор взял Иерусалим, разрушил его, а народ отвел в плен, где он пробыл 70 лет. Так исполнились пророчества о наказании Иудеев за нечестие.
- 8 Кн. пр. Софонии гл. 3, ст. 9-14. Пророчество Софонии об остатке Израилеве Блаж. Феодорит относит к Апостолам, которые были кротки и смиренны сердцем.

Профессор Александр Павлович Лопухин.

Толкование на книгу пророка Аввакума.

Глава 2

1–3. Увещание пророка к народу Иудейскому вообще и к лучшим представителям его в особенности – обратиться к Господу прежде наступления дня гнева Его и суда. Суд Божий прострется не на Иудею только, но и на весь мир: 4–7. на филистимлян, 8–11. на моавитян и аммонитян, 12. на эфиоплян, наконец, 13–15. на ассириян, столица которых Ниневия совершенно запустеет.

Соф.2:1. Исследуйте себя внимательно, исследуйте, народ необузданный, Соф.2:2. доколе не пришло определение – день пролетит как мякина – доколе не пришел на вас пламенный гнев Господень, доколе не наступил для вас день ярости Господней.

«Превосходно изобразив суровость войны и великость имеющего наступить бедствия, Он опять благовременно обращает речь к возбуждению в них покаяния, когда уже удобно было победить их, так как они, надо думать, приведены были в

страх. Когда зачерствела душа и управляется сильной склонностью к постыдному и позорному, тогда мы нелегко приходим даже и к желанию принести покаяние, но нередко побуждает нас к этому против нашего желания страх. Итак призывает их к общению с Собою» (св. Кирилл Ал., с 34). Тогда как гибель иноземных народов, пророчество о которых содержится здесь же ниже со [Соф.2:4](#), будет бесповоротной, окончательной, Иудейский народ в лучшей, по крайней мере, части своей еще может быть спасен. Путь к спасению лежит в перемене душевного настроения народа, в покаянии и исправлении, начало чего должна образовать собранность всех духовных сил народа, самоуглубление каждого и всех. К этому и призывает пророк в ст. 1 своих современников, указывая, как на мотив для сего, в ст. 2 на неизбежность в противном случае наступления дня суда Божия во всем его ужасе.

Ввиду известного уже из [Соф.1.12](#) глубокого равнодушия современного пророку общества к высшим запросам духа и к делу религии, а также полной его беспечности и неудержимой погони за мимолетными благами и удовольствиями жизни, пророк называет свой народ *гаггой ло-никсаф*, LXX: τὸ ἔθνος τὸ ἀπαίδευτον, Vulg.: gens non amabilis (народ не достойный любви), слав.: «язык ненаказанный» и обращается к нему с призывом *гиткошешу вакошшу*, LXX: συναχθετε καὶ συνδεθητε и Vulg.: convenite, congregamini, слав.: «соберитесь и свяжитесь», т. е. побуждает всех современных ему Иудеев к сосредоточению всех мыслей и чувствований на одном предмете – на решении отметить гибель посредством покаяния: «одумайтесь и смиритесь народ беспомощный!» Иначе гибель, и при том гибель совершенная – подобно исчезающей мякине (евр. *кемоц*. ср. [Ис.24.5](#)), и страшная, как пламень гнева Иеговы (евр. *харонаф-Иегова*).

[Соф.2:3](#). Взыщите Господа, все смиренные земли, исполняющие законы Его; взыщите правду, взыщите смиренномудрие; может быть, вы укроетесь в день гнева Господня.

После увещаний к целому народу (ст. 1–2) пророк, не замечая в массах народа никакого отклика на свою [проповедь](#), как предоставляет народ своей собственной участи, и обращается теперь к небольшой, избранной части благочестивых, верующих членов народа, называя их *анве-гаарец*, ταπεινοὶ γῆς, mansueti terrae, смиреннии земли. Их он убеждает: «взыщите Господа», евр. *баккешу эт Иегова*, ζητησατε τὸν Κύριον, quaerite Dominum, т. е. по разъяснению блаж. Феодорита: «обратите взор на ничтожность своего естества, на праотца своего – персть и взыщите Создателя, богато оделившего вас стольким благами. Потом учит пророк, каким способом можно взыскать Бога: **суд содевайте, и правды взыщите, (взыщите кротости) и отвещайте я**. Держитесь прямодушия и справедливости, возлюбите жизнь скромную и умеренную» (с. 47). Главная и основная добродетель, которая, по пророку, наиболее приближает человека к Богу и соединяет его с Ним и которую, поэтому, пророк заповедует «**смирненным земли**», есть смирение, евр. *анава*. Слово *анава* – одного корня с *анав*, «смиранный», и подобно этому последнему, выражает о физической угнетенности и приниженности человека

([Пс 9.13, 33](#); [Притч 14.21](#)), но о его нравственных качествах: терпении, смирении, кротости ([Чис 12.3](#); [Притч 3.34, 16.19](#)), и притом нередко означает не просто проявляющееся в том или другом случае подчинение человека воле Божией, но как постоянное, господствующее над всею душевною жизнью, настроение, по-гречески обозначаемое названиями: *πραύτης, ταπεινοφροσύνη*... В таком именно смысле, в смысле благочестия, встречается слово *анава* в книге Притчей, ([Притч 15.33, 18.3, 22.4](#)), как прилагательное *анав* – в книге Псалмов ([Пс 11.6, 71.12–14, 81.3–4, 81.13](#)).

Несправедливо некоторые исследователи (Швалли в др.) утверждали, что евреи и их пророки до плена не почитали смирения религиозною добродетелью, так как народ еврейский тогда отличался противоположными качествами и потому видел иные идеалы нравственной жизни, и так как встречающееся в немногих пророческих местах бесспорно допленного происхождения слово *анав* ([Ам 2.7, 8.4](#); [Ис 11.4, 29.19](#)) означает просто «бедный». На этом основании исследователи эти приписывают месту [Соф 2.3](#), где *анав* и *анава* являются вполне определенными религиозными терминами, после пленное происхождение. Но здесь, прежде всего, совершенно напрасно оставляются без внимания те немалочисленные места из книг Псалмов и Притчей, где рассматриваемые слова *анав* и *анава* имеют несомненно этический характер (редакция этих книг совершенно произвольно отодвигается во времена послепленные). Затем, есть и пророческие места, допленное происхождение которых не заподозривается и критикою, в которых понятие *анав* имеет бесспорное отношение к нравственной характеристике человека, напр. в [Ам 2.6–7](#), где *анав* стоит в параллели с *цаддик правый* – понятием, несомненно относящимся к характеристике внутреннего нравственного состояния человека (ср. [Ис 11.4](#)), сюда же относится место [Мих 6.8](#), где в числе богоугодных добродетелей называется и то, чтобы «**смиренномудренно ходить пред Богом**» (ср. еще [Чис 12.3](#) и др.). Наконец, весьма сомнительную ценность имеет утверждение, будто до плена не только у рядовых евреев, но и у самих пророков господствовали иные идеалы нравственной жизни, среди которых смирение пред Богом не имело места. Против этого решительно говорят не только отдельные случаи проявления библейскими евреями глубокого смирения пред Богом – Иаковом ([Быт 32.10](#)), Давидом ([2Цар 7.18](#)), даже Ахавом, ([3Цар 21.29](#)) и под., но главное – созданный допленными пророками великий образ Раба Иеговы, глубочайшую суть служения Которого образует беспримерное смирение. Можно еще прибавить, что без смирения вообще немислима истинная религия, а такую без сомнения была библейская религия на протяжении всех веков ее существования.

Под условием праведности и смиренномудрия пророк подает своим слушателям некоторую надежду избавиться от общей гибели ⁴. Но это есть лишь частичная и не лишенная неуверенности надежда. Суд неизбежен, и он прострется не на Иудею только, но и на другие народы. Но именно ввиду грядущего суда Божия праведники должны являть требуемые от них пророком добродетели: после суда Божия над

нечестивыми настанет новый, лучший порядок вещей, при котором будет восстановлено требуемое нравственным законом соответствие между нравственным достоинством человека и его внешним состоянием. Отсюда речи против иноплеменников, начинающиеся со ст. 4-го, соединяются с предыдущей речью увещания к Иудеям причинным союзом *ки, διότι, quia*; ближайшую связь двух отделов главы II-й блаж. Феодорит выражает так: «Если приступите к упомянутому выше покаянию, то приобретете спасение, а города иноплеменные потерпят предсказанные бедствия» (с. 47).

[Соф.2:4](#). Ибо Газа будет покинута и Аскалон опустеет, Азот будет выгнан среди дня и Екрон искоренится.

[Соф.2:5](#). Горе жителям приморской страны, народу Критскому! Слово Господне на вас, Хананеи, земля Филистимская! Я истреблю тебя, и не будет у тебя жителей, –

[Соф.2:6](#). и будет приморская страна пастушьим овчарником и загоном для скота.

[Соф.2:7](#). И достанется этот край остаткам дома Иудина, и будут пасти там, и в домах Аскалона будут вечером отдыхать, ибо Господь Бог их посетит их и возвратит плен их.

Грозная речь пророка обращается, прежде всего, к западным соседям евреев – филистимлянам. Именем земли филистимской, евр. Пелешет (в греческой передаче Παλαιστίνη, ср. Herod. Hist II, 104; VII, 89), [Пс 59.10](#); [Ис 14.29](#) и др., в Библии называется береговая полоса нынешней Сирии от Яффы до Газы, в библейский период граничившая с коленами Дановым, Симеоновым и Иудиним. Имя встречается в клинообразных письменах в формах Palastu, Pilistu. Находящийся также в эфиопском языке корень этот выражает понятие странствования, переселения, что напоминает передачу у LXX народного имени пелиштим нарицательным: ἀλλόφυλοι, иноплеменники. В самом названии филистимлян, по-видимому заключалась мысль о переселении их в Палестину из какой-то другой страны. И в Библии сохранилось предание о доисторическом их выселении их некоего Кафтора ([Ам 9.7](#); [Втор 2.23](#); ср. [Быт 10.14](#); [1Пар 1.12](#)) или острова Кафтора ([Иер 47.4](#)) – по господствующему в науке мнению (Эвальда, Кинерта, Штаде и др.) острова Крита. Отсюда два другие названия филистимлян – Кафторим и Кретим (ср. [Иез 25.16](#); [Соф 2.5](#)). Мнение о происхождении филистимлян с острова Крита было общераспространенным в древности, как видно, между прочим, из толкований св. [Кирилла Александрийского](#), блаженных Феодорита и Иеронима. В пользу этого мнения не без основания приводят (Штаде) *Odyss. XIX, 172–177*. История филистимлян по Библии проходит параллельно истории библейских евреев почти на всем ее протяжении; первые то господствовали над евреями (напр. в период Судей, отчасти при Сауле), то подчинялась им (при Давиде, после при Езекии и т. д.), вообще были связаны с Израильско-Иудейскою историей многочисленными нитями. В политико-административном отношении страна филистимлян делилась на пять округов,

подчинявшихся пяти владельцам (сераним 1. [Нав 13.3](#)) и имевших каждый своего рода столицу в виде городов: Газы, Азота, Аскалона, Екрона, или, по чтению, LXX, Аккарона и Гефа, с преобладанием Газы. О географическом положении всех этих городов и их округов сказано в Толков. Библии, т. II, с. 330 и 326–329. Пророк Софония не упоминает об участи Гефа, (как и другие пророки, предрекавшие запустение филистимской страны, [Ам 1.6–8](#); [Иер 25.20](#); [Зах 9.5–6](#)): по-видимому, после разгрома его царем Иудейским Озиею ([2Цар 26.6](#)) он потерял всякое значение и около 711 года был окончательно разрушен (ср. Onomast 302). Первым пророк называет самый южный и самый значительный из филистимских городов – Газу (см. Onomast 306). Газа (в клинописях Hazzatu, Hazzutu, Haziti, в Тилль Амаркских письменах Azzati) – по еврейской этимологии от аз – «сила». Для изображения будущей участи города пророк употребляет созвучное названию города слово: азува, оставленная (LXX: διηρασμένη, Vulg.: destructa erit). По блаж. Иерониму, «Газа значит крепость моя. Следовательно, те которые величаются крепостью телесною, или мирским могуществом и вместе с диаволом говорят: «я сделаю силою» будут разрушены и сведены к ничтожеству в день гнева Господня» (с. 271). Аскалон (Onomast. 162), (ассир. Iskaluna, Askaluna, в Телль-Амарк. письм. Askaluna), при Средиземном море; по И. Флавию (Иуд. Война 3:2, 1), был отличною крепостью, издавна славился храмом в честь богини Деркетто-Мелиты, разрушенным Скифами. Блаж. Иероним (с сомнительною, впрочем, филологическою основательностью) замечает: «Аскалон, что значит: «взвешенный» или: «человекоубийственный огонь», – когда придет день Господень, почувствует меру преступления своего и будет угнетен тем весом, который производил. А так как он пламенно стремился к пролитию крови, то... он будет обращен в пустыню, и в прах сожжен огнем геенны» (с. 271).

Азот (Onomast. 36) (Ассир. Asdudu) – главное средоточие культа Дагона, в храме которого одно время был ковчег Божий ([1Цар 5.1](#)). Озия разрушил его стены ([2Цар 26.6](#)), но после он был независимым. Затем не раз был осаждаем войсками Ассириян и Египтян ([Ис 20.1](#)), пока, по известию Геродота (II, 157), был взят фараоном Псамметихом после 28-летней осады. Пророк угрожает Азоту изгнанием его жителей баццagaraим, среди белого дня, т. е. в то время, каждый считает себя наиболее в безопасности (ср. [Иер 6.4, 15.8](#)). Екрон или Аккарон (Onomast. 51) (Ассир. Am Karruna) был самый северный город среди филистимского пятиградия; в период разделенного Еврейского царства был местом культа Ваал-Зевула с храмом и оракулом при нем ([4Цар 1.1](#); См: Толков. Библию, т. II, с. 495). Как и относительно Газы, пророк и в отношении судьбы Екрона допускает образ, выраженный в созвучной названию города форме: Екрон теакер, «Екрон искоренится», LXX: ἐκρῖώθησ' ἐται, Vulg.: eradicabitur, слав.: Аккарон искоренится (ср. [Зах 9.5,7](#)).

Далее, ст. 5–7, пророк говорит о гибели не только отдельных городов филистимских, во и всей страны филистимлян в целом. В ст. 5 названия «жители приморской страны», «народ критский» с одной стороны и

затем "Ханаан» и «земля филистимская», несомненно, параллельны и синонимичны друг другу, означая страну и жителей филистимской земли. Нельзя поэтому принять нарицательное значение для Кретим (в выражении: *гой-кретим*), читая его как *коретим* и передавая с Вульгатою: (gens) perditorum (подобное чтение было принято, по свидетельству блаж. Иеронима, древними греческими переводами: Акилы, Симмаха, Феодотиона и Квинты). Следует, напротив, принять согласное чтение еврейского масоретского, греческого LXX-ти (κρητῶν) и сирского текстов в смысле собственного имени жителей филистимской земли. – Большую, доселе не разрешенную трудность текстуального свойства представляет в ст. 6 евр. слово *керот* (по обычному пониманию – «цистерна»), переданное у LXX также Κρηίτη, слав.: крит, без сомнения, вопреки первоначальному и подлинному смыслу текста; в Вульгате слово это вовсе опущено при переводе. Все попытки исследователей к разъяснению этой трудности не увенчались успехом (см. Fr. Schwally Das Buch Ssephanja... Zeitschrift fur aittestament liohe Wissensch. 1890, K. II, S. 185–186. Сн. Тюрнина, Цит. соч., с. 100–104). Общий смысл стихов 5–7, однако совершенно ясен. Пророк в отдаленной перспективе созерцает картину грядущей на землю филистимскую катастрофы и тот вид, какой примет страна после последней. Береговая страна, теперь служащая ареною кипучей жизни, изобилующая населенными портами и многолюдными и укрепленными городами, славная широкою морской и сухопутной торговлей, по мановению Божию, запустеет, превратится в пустынную степь, в которой будут жить лишь пастухи с своими стадами. Затем, по ст. 7, степь эта делается достоянием «**остатка дома Иудина**», который «**в домах Аскалона будет вечером отдыхать, когда (милостиво) воззрит на них Господь Бог их и возвратит их из плена**». По блаж. Феодориту, «это пришло в исполнение по возвращении Иудеев из плена; ибо в книгах Маккавейских находим, что Ионафан и Симон, овладев Газою, Аскалоном и Птолемаидою, подчинили их своей власти. Точное же и непререкаемое исполнение пророчества можно видеть по вознесении Спасителя нашего и после [проповеди](#) святых апостолов: ибо они, изшедши из Иудеи, приветали в городах сих к вечеру, т. е. прежде скончания вечера, когда Бог всяческих призрел на язычников и освободил их от горького рабства и «**плена**» (с. 48).

[Соф.2:8](#). **Слышал Я поношение Моава и ругательства сынов Аммоновых, как они издевались над Моим народом и величались на пределах его.**

[Соф.2:9](#). **Посему, живу Я! говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: Моав будет, как Содом, и сыны Аммона будут, как Гоморра, достоянием крапивы, соляною рывиною, пустынею навеки; остаток народа Моего возьмет их в добычу, и уцелевшие из людей Моих получат их в наследие.**

От филистимлян, соседей Иудеев на западе, пророк обращается к восточным соседям избранного народа, потомкам Лота – Моавитянам и Аммонитянам. Будучи родственными Израилю племенами, те и другие, однако, на протяжении почти всей библейской истории, исключая отдельных случаев мирных и дружественных сношений ([Руф. 1.1](#) и д. [1Цар 22.1–3](#)), непрерывно враждовали с избранным

народом. Вражда Моавитян к Израилю проявилась еще при Моисее, как известно из истории Валаама ([Чис 22.1](#) и др.). В периоде Судей иго Моавитян тяготело над евреями целых 18 лет ([Суд.3:12–14](#)). С переменным успехом борьба между обоими народами продолжалась и во весь период царей ([2Цар 8.2](#); [4Цар 1.1](#), сл. III и др.). Таковы же почти были и отношения Аммонитян к евреям, только, по-видимому, характеризовались еще большей жестокостью с обеих сторон. ([1Цар 11.16–7](#); [2Цар 12.31](#)). Воевали аммонитяне с Израилем особенно при Иеффае ([Суд.11:32–33](#)) и Давиде ([2Цар 8.12](#)), а также много раз и после него. При вторжении Навуходоносора в Иудею, Аммонитяне присоединились к его войскам и участвовали в разорении страны ([4Цар 24.2](#); [Иез 25.1](#)). Жестокая вражда их к Иудеям не прекратилась и по возвращении последних из плена, проявляясь во многих случаях ([Неем 5.2–7, 6](#) и др.). Пророк, ст. 8, говорит о поношении, евр. херла, Моава, и ругательствах, гиддуфе, сынов Аммона на народ Божий. По словам св. Кирилла Алекс., «над, опустошенным Иерусалимом и подвергшимися бедствиям израильтянами насмехались соседние народы; они воображали, что пленение Иудеи есть дело их собственных лжеименных богов, когда как-бы совсем ниспровергнута была и дошла как бы до ничтожества всегда свыше помогавшая им Десница очевидно над всеми владычествующего Бога... Итак, говорит, я услышал «поношения» моавитян и «укоризны сынов аммоних»; ибо жезлом ли, камнем ли подвергающий поношению людей, впадших в беду, ничем не отличается оттого, кто открывает необузданные свои уста на них, изрыгает и говорит такие слова, которыми, несомненно, некоторые доводятся до печали и скорбей и от которых тяжесть несчастья становится еще тяжелее. поелику же они оказалась извергающими хульные речи против самой божественной славы; то посему, говорит, повергшись наказанию содомлян, они дойдут до гибели, и, в своих бедствиях хотя немного являя страдания Гоморры, поздно и едва-едва через случившееся с ними познают силу называющего» (с. 360–351). Из сказанного выше об известных из истории отношениях моавитян и аммонитян к Израилю очевидно, что причину, вызвавшую возмущаемый пророком суд Божий, может считаться и вся совокупность внутренней и активной вражды обоих народов к избранному народу Божию, а вместе и к самому Богу и его религии. Этот не только политический, национальный, но и религиозный отпечаток непримиримой вражды моавитян и аммонитян к Израилю обуславливает и торжественный тон грозной речи пророка против них в ст. 9–10. Глубокую торжественность и освященный тон речи пророка сообщает прежде всего клятва Иеговы Самим Собою (ср. [Евр 6.13](#)): «Живу Я», евр. *Хай Ани*, форма клятвы встречающиеся в Св. Писании не часто, именно тогда, когда нужно уверить людей в непременно наступлении событий, для человеческого понимания мало вероятных (ср. [Чис 14.21](#); [Втор 32.40](#); [Ис 49.18](#); [Иез 5.11, 16.48](#) и др.). Смысл этой клятвы – утверждение непреложности возмещаемого указанием непреложности воли Божией и неизменности Его существа. А эта идея является основной и в следующем затем божественном имени Иегова ([Исх 3.14](#) и др. Ср. нашу статью

«Иегова» в «Богословской Энциклопедии», изд. под ред. проф. Н. К. Глубоковского, т. VI). Следующее затем имя Божие «Иегова Цебаот», Господь воинств, при котором в данном месте еще стоит эпитет Элоге Израэл, Бог Израилев означает Бога Спасителя, Царя теократического царства, основанного Им среди избранного народа (см. г. Тюрнина, стр. 120–123. См. проф. свящ. Б. [А. Глаголева](#), Ветхозаветное библейское учение об Ангелах, с. 238 сл.).

Что возвещается моавитянам и аммонитянам, это – полное истребление жителей и совершенное запустение страны – наподобие городов Содома и Гоморры – образ суда Божия, всякий раз употребляемый пророками, когда они угрожают той или другой стране ужасным запустением ([Ис 1.9, 13.9](#); [Ам 4.11](#); [Ос 11.8](#); [Иер 49.18](#)), но в данном случае особенно уместный, так как оба народа жили у самого Мертвого моря и, таким образом, постоянно имели у себя видимый памятник грозной кары Божией. Из этой же ассоциации по смежности видно, как неуместна передача у LXX-ти (также у св. Кир Ал. и блаж. Феодорита) евр. *мимшак* собственным именем Δαμασκός, Дамаск (как бы стояло: дамшешек). Слав.: **«и Дамаск оставлен яко стог гуменный»**. Введение мысли о Дамаске в речь о моавитянах и аммонитянах ничем не может быть объяснено. Таким образом, для выражений еврейского текста *мимшах харул* и следующего: *микре-мелак* более подходит значение нарицательное, которое, впрочем, переводами и толкователями определяется весьма неодинаково и потому может быть установлено лишь с приблизительной точностью. Первое выражение с наибольшей вероятностью может быть передано: «местом или областью терновника» (р. синод.: **«достоянием крапивы»**), второе: «соляную ямою» (р. синод.: **«соляною рытвиною»**, Vulg.: *acervi salis*). Оба образные выражения, далее поясняются у пророка выражением прямого, буквального значения: *ушмама ад-олам*, и пустынею на веки. Взору пророка, по-видимому, предносились пустынная местность в окрестностях Мертвого моря, уже в библейские времена поражавшая наблюдателя своим бесплодием; вследствие обилия в почве соли здесь могли произрастать лишь дикие колючие растения. Подобным же запустением пророк угрожает и земле моавитян и аммонитян. Но опустевшая их страна, говорит пророк в конце ст. 9, будет некогда достоянием спасшегося после плена остатка избранного народа Божия. «Что исполнителем этих наказаний некогда будет не иной какой народ, этот самый, который подвергался бедствиям и унижению, – это показывает, говоря: **и прочие людей Моих расхитят я; и оставшие языка Моего наследят их; ибо оставшими народа он называет спасшихся из плена, которые победили язычников и, взяв города иноплеменников, превратили их в пустыню»** (св. [Кирилл Александрийский](#) с. 361). **[Соф.2:10](#). Это им за высокомерие их, за то, что они издевались и величались над народом Господа Саваофа.**

В ст. 10 указана основная причина изображения в ст. 9 гибели моавитян и аммонитян, именно их необыкновенное высокомерие, гордость (евр. *гаон*, греч. ὑβρις, лат. *superbia*), в силу которой они издевались над народом Господа Саваофа. И другие пророки не раз обличали высокомерное и презрительное

отношение моавитян к евреям ([Ис 16.6](#); [Иер 48.29–30, 49.4](#); [Иез 25.3, 8](#)), причем это отношение простиралось у них и на религию Иеговы: «они, жалкие, дерзали произносить наглые слова и изрыгать хульные речи против Самой неизреченной Славы и, действуя под влиянием странной и необузданной своей дерзости, едва не восставали против Того, Кто превыше всего» (Св. Кирилл Александр., с. 362). Эта мысль, что насмешки и поношения моавитян и аммонитян касались самых религиозных верований избранного народа, прямо выражена в принятом греческом тексте LXX-ти: ἐπί τὸν Κύριον, τὸν παντοκράτορα (т. е. с пропуском слова τὸν λαόν, соответствующего еврейскому *аи*, – народа. Но в других греческих списках, напр.: 22, 36, 51, 62, 86, 114, 147, 228, 238, 240 у Гольмеса читается, согласно с масоретским еврейским; так и в слав.: «на люди Господа Вседержителя»).

[Соф.2:11](#). Страшен будет для них Господь, ибо истребит всех богов земли, и Ему будут поклоняться, каждый со своего места, все острова народов.

Ст. 11, согласно с основной мыслью книги пророка Софонии (см. [Соф 1.2–3](#)) о всеобщности суда Божия, о распространении его на все народы земли, указывает внутренний смысл и последнюю цель этого суда. Этот смысл и эта цель заключаются в том, чтобы показать языческим народам ничтожество их богов и несостоятельность их верований, а затем побудить их признанию и исповеданию божественного всемогущества единого Иеговы и к истинному богочтению Его. Первое слово стиха «*нора*», страшный, Vulg. horribitis, у LXX передано иначе: ἐπιφανήσεται, слав. «**явится**». Очевидно, LXX читали в еврейском: *нира*, «явится». Какое из этих двух чтений правильное, решить трудно, так как каждое из них имеет для себя аналогии (еврейское – ср. [Пс 65:5, 95:4, 80:6, 10:8](#); греческое см. [Ис 60.2](#)). Притом значительной разницы в смысле стиха от этих разночтений не получается: так или иначе, но здесь говорится о проявлении Божественного Правосудия, прежде всего, по отношению к народам, упомянутым в предыдущих стихах, но также и в отношении к другим народам мира. Вся суть, весь смысл и вся цель проявления суда Божия над язычниками выражены в следующих затем словах: *ки раза эт-каллоге-гаарец*, «**ибо истребит (Иегова) всех богов земли**»; Vulg.: *attenuabit omnes deos terrae*. LXX: ἐξολοθρεύσει πάντας τοὺς θεοὺς τῶν ἔθνῶν τῆς γῆς, слав.: *потребит вся боги языков земных*, (Прибавка в греко-слав. тексте слова «народов», по мнению некоторых, имела цель предупредить мысль, будто пророк признает существование других богов). Для понимания этой кары над языческими богами может служить параллельное место [Исх 12.12](#), говорящее о суде Иеговы над богами Египетскими, ср. [Ис 19.1–4](#); [Пс 81.7](#). Каждый народ представлял своего бога или своих богов покровителями только данного народа, полагавшего в богах всю свою национальную силу. Истребить богов язычества значит: разоблачить их полное бессилие помогать своим поклонникам, показать их полное ничтожество. «Поелику они усвоили собственным богам славу всемогущества, то **явлен** будет **Господь на них**, т. е.: обнаружит собственное Свое могущество тем, что истребит всех их богов; ибо разрушены и пали от руки Израиля их капища, и рукотворные идолы побежденных народов действительно оказались делом руки

человеческой повсюду и во всяком народе. Итак, где же могущество богов? Или как могли бы спасти других те, которые сами себе не в состоянии помочь?» (Св. Кирилл Ал. с. 362–363). Последствием сознания у язычников ничтожества своих богов явится исповедание ими Единого Истинного Бога Иеговы: «и Ему будут поклоняться, каждый со своего места, все острова народов». Выражение «все острова народов», кол – ийегагтоим ([Ис 41.1, 40.15, 42.4](#)), по пророческому словоупотреблению, обозначает все, даже отдаленнейшие от Израиля, народы, весь языческий мир в совокупности. То поклонение Иеговы, которое здесь, [Соф 2.11](#) усвоется язычникам, не есть еще полное обращение последних к Иегове, о котором говорится ниже в [Соф 3:9–10](#). Здесь же признание и исповедание язычниками всемогущей силы Иеговы есть лишь начальный момент в обращении к Истинному Богу – то ощущение трепета, которое, по мысли священных писателей, язычники всегда испытывают при проявлении дивных знамений и суда Божия на земле ([Исх.14:4, 15:14–15; Пс.95:9–10; Ис. 19.16; Авв.3:9,13](#) и др.). Но сознание язычниками всемогущей силы Иеговы еще не есть совершенное обращение их к Нему; такое обращение последует лишь тогда, когда Иегова после суда обратится с Своею милостью и к языческим народам ([Соф 3.9–10](#)). Кроме общей мысли об обращении язычников к Иегове, в [Соф 2.11](#) заключается еще и более частная мысль о поклонении Иегове «каждого от места своего»: следовательно, будущее служение язычников Иегове здесь понимается не в смысле прибытия их в Иерусалим для поклонения Ему (как и в [Ис 2.2–3, 56.7; Иер 3.17; Мих 4.1–2](#)), а в смысле выражения ими своих религиозных чувствований к Иегове в странах их жительства. Об этом позже пророчествовал Малахия ([Мал 1.11, 14](#)), но начало полного осуществления этого возвестил Христос Спаситель в беседе с Самарянкою ([Ин 4.23](#)). «Пророческое слово, говорит, что поклонятся Ему кийжде от места своего. А сие делается не по закону, но по евангельскому учению; потому что закон всех собирал в оный единый храм. Господь же в Евангелии говорит Самарянин: аминь, аминь, сказываю тебе, жено, яко грядет час, егда не в Иерусалиме и не на этом месте, но на всяком месте поклонятся Отцу⁵ ([Ин 4.21–23](#)). То же взывает и Богомудрый Софония» (Блаж. Феодорит, с. 50). После указания главной цели суда Божия над миром (ст. 11), пророк опять возвращается к изображению суда Божия в судьбах отдельных народностей, именно теперь он останавливается на двух отдаленных от земли Израильской и наиболее могущественных народах того времени: ефиоплянах (ст. 12) и ассириянах, главным образом, на столице их Ниневии (ст. 13–15).

[Соф.2:12. И вы, Ефиопляне, избиты будете мечом Моим.](#)

Пророк «вспоминает о всяком племени, или народе, воевавшем против Израиля и злословившим божественную славу. Итак, от Моавитян и Аммонитян переходит к эфиопам, или к народам, живущим на востоке и обитающим в стране, сопредельной с землею персов, или к египтянам, как сопредельным и соседним с Израильтянами; а земля Египетская есть часть Эфиопии» (св. Кирилл Ал., с. 365). Сведения о положении страны Кушитов евр. *кушим* или ефиопов, греч. *Αἰθιοπες*, слав. мурины, см. в Толк. Библии, т. II, с. 525.

Называя Кушитов, и вероятно, подразумевая вместе и сопредельных, и исторически связанных с ними египтян (ср. [Иез 29.10](#); [Ис 20.3–5](#); [4Цар 19.9](#)), пророк угрожает им от лица Иеговы, что они будут поражены мечом Его, евр. хапле-харби (ср. [Ис 66.16](#); [Иер 25.33](#)) Могущество эфиоплян (ср. [Ис 18.2, 7](#); [Наум 3.8](#)), по человеческим соображениям, могло представляться непобедимым, но Иегова говорит, что пособником врагов эфиоплян явится Он сам – черный цвет кожи у жителей Эфиопии ([Иер 13.23](#)) послужил поводом для христианской символики видеть в «эфиопах», «муринах» образы злых духов; «означает словом «мурины» полчище демонов, сокрушенное приражением спасительного креста» (блаж. Феодорит, с. 50).

От обитателей далекого юго-запада пророк теперь обращается в прямо противоположную сторону – на далекий же северо-восток, к народу, бывшему одним из страшнейших врагов народа Божия, – ассириянам, [Соф.2:13–15](#). Значительно большая подробность речи пророка о гибели и запустении Ассирии и Ниневии, возможно, имеет в виду отклонить современных пророку иудеев, в том числе Иосию, погибшего, как известно, вследствие неразумной преданности интересам Ассирии, побудившей его самопроизвольно выступить против египетского фараона ([4Цар 23.29](#); [2Пар 35.20–24](#)), – от неразумного и губительного тяготения к союзу с Ассириею, дни которой были уже сочтены.

[Соф.2:13](#). И прострет Он руку Свою на север, и уничтожит Асура, и обратит Ниневию в развалины, в место сухое, как пустыня,

Вся грозная речь пророка Софонии о близком опустошении Ассирии и Ниневии по содержанию и характеру напоминает пророчество Наума о том же предмете (см. [Наум 1:1, 14, 2:2, 3:1–7](#) д.). Только в словах прор. Софонии как бы чувствуется непосредственная близость грядущей на Ассирию и Ниневию катастрофы: карающая рука Божия уже простерта над Ниневиею и Ассириею (13а), и роковые бедствия готовы ринуться на этот город и эту страну неудержимым потоком. «Воззрю... говорит, на жителей стран к востоку и северу и вместе с другими погублю и Ассириян и к опустошенным городам присоединю и самую знаменитую Ниневию – главный город халдеев. Она будет безводною, подобною непроходимым и ненаселенным землям... К этому присовокупляет немалое количество и других признаков...» (Св. Кирилл Ал., с. 367).

[Соф.2:14](#). и покоиться будут среди нее стада и всякого рода животные; пеликан и еж будут ночевать в резных украшениях ее; голос их будет раздаваться в окнах, разрушение обнаружится на дверных столбах, ибо не станет на них кедровой обшивки.

Сильная и живая художественная картина ужасного запустения, ожидающего Ниневию и всю Ассирию, напоминающая столь же величественное изображение пророком Исаиею совершенного запустения Вавилона ([Ис 13.1](#), особ. [Ис 13.20–22](#)) и Идумеи ([Ис 34.11–15](#)). Дикая звери, вроде пеликана и ворона, животные вроде ежа будут единственными обитателями развалин некогда цветущей страны. «Для всякого здравомыслящего человека не подлежит сомнению, что ни ежи не живут в

домах, ни звери не избирают ночлега для себя среди города, и ночные вороны неохотно живут в воротах его, если в этих местах нет полного и весьма приятного спокойствия для существа с такою природою; потому что звери и другие животные, о которых идет речь, не любят жить вместе с людьми, но ищут таких мест, где была бы возможность большое уединение и совершенно спокойная для них жизнь, и где обширная пустыня как бы доставляет им безопасность и избавляет их от всякого страха» (св. Кирилл Ал., с. 367–363). «Но все это, говорит пророк, потерпит Ниневия за высокомерие души; потому что высокомерие ее уподоблялось кедру» (блаж. Феодорит, с. 51).

Соф.2:15. Вот чем будет город торжествующий, живущий беспечно, говорящий в сердце своем: «я, и нет иного кроме меня». Как он стал развалиною, логовищем для зверей! Всякий, проходя мимо него, посвищет и махнет рукою.

Заключительный стих дает характеристику гордости Ниневии, а вместе изображает тот разительный контраст, какой существует между некогда цветущим состоянием этого города и окончательным запустением и превращением его в логовище зверей – в ближайшем будущем. Безмерная и необузданная гордость Ниневии выражалась лишенным всякого чувства меры убеждением: «я – и нет иного, кроме меня» (ср. [Ис 47.8](#)). Тем большее изумление, близкое к ужасу, будет возбуждать вид совершенного запустения славной некогда столицы не одной Ассирии, а и всей Азии; всякий прохожий в изумлении и в ужасе посвищет и махнет рукой (ср. [3Цар 9.8](#); [Иер 48:16, 49:17](#)) – «потому что у людей в обычае при постигших сверх чаяния несчастиях свистать и поднимать вверх руки». (блаж. Феодорит, с. 51).

* * *

4

«Может быть, вы как-нибудь скроетесь в день пламенного гнева Божия», т. е. может быть случайно вследствие того, что искали Господа и творили правду Его, – вы будете иметь возможность избежать гнева в приближающийся день и избежать плена» (блаж. Иероним, с. 270).

5

слав.: жено, веру ми ими, яко грядет час, егда ни в горе сей, ни во Иерусалимех поклонитесь Отцу!